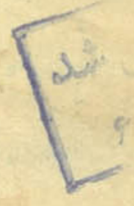


في جواهر القرآن للغزالي انقلاع الزبور: ومن اهلم مني عبدي لجنة او نار لولم اخلق جنة ولا نارا الم اكن اهلا ان اطاع
ومر عيسى عليه السلام بطائفة من العباد قد نحلوا فقالوا نخاف النار ونرجو الجنة فقال مخلوقا خفتم ومخلوقا رجوتم ومر بقوم اخر فقالوا نعبده حبا له وتعظيما لجلاله فقال انتم اولياء الله تعالى حقا معكم امرت ان اقيم



في الفتوحات مترجم بعجمية عزه بالثقلين لعدالمائة لقول النبي صلعم لعمر عليا ما سلك الوضاعون منهم والنبوة الا سعد بن وقاص والذي نفسي بيده ما لقيك شيطان سالكا فجا الا سلك فجا غير فجك

بئر معطلة وقصر مشرف مثل لآل محمد مستطرف
فالقصر مجدهم الذي لا يرتقى والبئر علمهم الذي لا ينزف



بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله موضح الرشد ومرشد العباد والصلاة على سيدنا محمد الهادي الى السداد
وعلى آله الاتقياء الامجاد صلاة مترادفة الاعداد وباقية الى يوم الحشر والتناد
وبعد فهذا كتاب يتضمن العزلة والخمول بالاسانيد المتلقاة عن
آل الرسول عليهم الصلاة والسلام وسميته بكتاب التحصين وصفات العارفين
ومداره على ستة اقطاب **الاول** في فوائد العزلة وهي الانقطاع
الى الله تعالى في كهف او جبل او ظل مسجد او زاوية بيت وقد تطلق العزلة
على الزهد الكامل والوحشة من الخلق والاستيناس بالحق وهو اعظم من الاول وان كانت
ولا يتهيأ ذلك الا لمن قويت نفسه على هجر فضول الدنيا وشهواتها لجهاد
نفسه وهواه حتى صار عقله الحاكم عليهم من اوصاف العارفين قال بعضهم
لبعض الامراء وقد قال له سلني حاجتك او لي تقول هذا ولي عبدان
هما سيداك قال ومن هما قال الحرص والهوى فقد غلبتهما وغلباك



وملكتها وملكاتك وقيل لذي النون المصري متى يصح لي العزلة عن الخلق
قال اذا قويت على عزلة نفسك فقيل متى يصح لي طلب الزهد قال
اذا كنت زاهدا في نفسك هاربا من جميع ما يشغلك عن الله **اقول**
ولما كانت العزلة هي الفراغ عن الخلق والاقبال على الحق
فاذا لم يفرغ القلب عن الشهوات الدنيا ولم يقطع علائق التعلقات
بها لم يقبل على الحق لشدة ما به من الكدورات وحجبه عن الوصول
بل سلب لذة المناجات والعبادات ولهذا ترى ان الصباغ
يبالغ في تنقية الثوب من الوسخ وقلع الاثر الحاصل عليه من
الدسم وغيره قبل صبغه ليصير قابلا لاشراق انوار الصبغ
عليه فالتحلي بالفضائل مسبوق بالتخلي عن الرذائل وكذا الطبيب ايضا
يبادر بالاسهال لاخراج العفونات وازالة الاخلاط المفسدة ثم يبادر بعده
بما يكون موجبا لصلاح البدن وقوة الاعضاء فما لم يخل البدن
من العفونات لا ينفعه اصلاح الغذاء وما لم ينق الثوب
من الوسخ والدسم لا يشرق عليه نور الصبغ وكذلك القلب
ما لم ينق من الحرص وسورة الغضب وتقاضي الشهوة لم يكن محلا للاشراقات

لاشراق الانوار الالهية لم يصلح لحضرة الربوبية فقد روي فيما اوحى الله تعالى
الى موسى عليه السلام انما اقبل صلوة من تواضع لعظمتي ولم يتعظم على خلقي
وقطع نهاره بذكري والزم نفسه خوفي وكف نفسه عن الشهوات
من اجلي بل لا يجد الانسان مع هذه الرذائل من نفسه اقبالا على الحق
فضلا عن اقبال الحق عليه بل يتنفر من وظائف الخدمة ويستنكرها بل ربما
سمع قارئا او داعيا فاستوحشه واستكرهه كما تستوحش العين الرمدة
ضوء الشمس والفم السقيم طعم الماء العذب قال عيسى عليه السلام بحق اقول لكم
كما ينظر المريض الى الطعام فلا يلتذ به من شدة الوجع كذلك صاحب الدنيا
لا يلتذ بالعبادة ولا يجد حلاوتها مع ما يجد من حلاوة الدنيا بحق اقول لكم
ان الدابة اذا لم تمتهن ولم تركب لصعب وتغير خلقها كذلك القلوب
اذا لم ترقق بذكر الموت ونصب العبادة تقسو وتغلظ وبحق اقول
لكم ان الزق اذا لم يتخرق يوشك ان يكون وعاء للعسل كذلك القلوب
ما لم تخرقها الشهوات او يدنسها الطمع او يقسيها النعيم فسوف تكون اوعية الحكمة
وروي فيما اوحى الى داود عليه السلام يا داود حذر وانذر اصحابك من
كل الشهوات فان القلوب المتعلقة بالشهوات الدنيا عقولها محجوبة عني وفي
الحديث من اكل طعاما للشهوة حرم الله على قلبه الحكمة ويحتاج صاحبها
الى [illegible]

الى ثلثة اشياء **الاول** قطع الطمع عن الخلق **الثاني** ان ييأس من كل شيء ويأنس
بالله سبحانه كما يحكى في صفاتهم حتى قال قائلهم عوى الذئب فاستأنست بالذئب
اذ عوى وصوت انسان فكدت اطير **الثالث** الهيبة بحيث لا يجري
الراغب في الدنيا ان يذكر بين يديه شيئا منها فربما ثارت وانبعثت
ارادته وانبعثت شهواته فيحتاج الى قسرها ودفعها ومجاهدتها وفي
ذلك شغل شاغل له ولقد كان رسول الله صلى الله عليه وآله حين يدخل
الى احد زوجاته فيجد على بابه سترا فيه التصاوير فيقول غيبيه عني فإني
اذا نظرت اليه ذكرت الدنيا وزخارفها **القطب الثاني** في الادلة
فيها والاخبار في ذلك لكثرة فلنذكر ما يحضر **الاول** ما رواه
ابو عبد الله بن ابي عمير عن ابراهيم بن عبد الحميد عن الوليد بن صبيح قال
سمعت ابا عبد الله عليه السلام يقول لولا الموضع الذي وضعني الله فيه لسرني
ان اكون على رأس جبل لا اعرف الناس ولا يعرفوني حتى يأتيني الموت
الثاني روى ابن بكير عن فضيل بن يسار عن عبد الواحد بن المختار الانصاري
قال قال لي ابو جعفر عليه السلام يا عبد الواحد ما يضرك او ما يضر رجلا اذا كان
على الحق ما قال له الناس ولو قالوا مجنون وما يضره ولو كان على رأس جبل

يعبد الله

يعبد الله حتى يجيئه الموت روى فضيل بن يسار عن ابي عبد الله عليه السلام قال
ما يضر المؤمن ان يكون منفردا عن الناس ولو على قلة جبل فاعادها ثلث مرات
الثالث عنه عن ابي جعفر عليه السلام ما يضر من عرفه الله الحق ان يكون على قلة جبل يأكل
من نبات الارض حتى يجيئه الموت **الرابع** روى ابن فضال عن [illegible] عن عمر
بن موسى عن عبد الله بن ابي يعفور قال سمعت ابا عبد الله عليه السلام يقول ما يضر
من كان على هذا الامر ان لا يكون له ما يستظل به الا الشجر ولا يأكل الا من ورقه
الخامس روى ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وآله انه قال الا اخبركم بخير الناس منزلة
قالوا بلى يا رسول الله صلى الله عليه وآله قال رجل ممسك بعنان فرسه في سبيل الله حتى يموت
او يقتل الا اخبركم بالذي يليه قالوا بلى يا رسول الله قال رجل في جبل يقيم الصلاة
ويؤتي الزكاة ويعتزل شرور الناس الا اخبركم بشر الناس منزلة قالوا
بلى يا رسول الله قال الذي يسئل بالله فلا يعطي به **السادس** الحسن بن محبوب
عن عبد الله بن سنان عن ابي عبد الله عليه السلام طوبى لعبد عرف الناس فصاحبهم
ببدنه ولم يصاحبهم بقلبه فعرفوه في الظاهر وعرفهم في الباطن **السابع** ابو عبد الله

عن محمد بن سنان عن اسمعيل بن جابر و اسحق بن جرير عن عبد الحميد
ابي العلا [illegible] يلم قال قال لي ابو عبد الله ع لا علينك لا يعرفك الناس
يا عبد الحميد ان لله رسلا مستعلنين و رسلا مستخفين فاذا سألته بحق
المستعلنين فاسأله بحق المستخفين **الثامن** ابو عبد الله عن بكر بن
محمد الازدي عن ابي عبد الله ع قال قال الله تبارك و تعالى ان من اغبط
اوليائي عندي مؤمنا ذا حظ من صلوة احسن عبادة ربه و عبد الله
في السر و كان غامضا في الناس فلم يشر اليه بالاصابع و كان رزقه
كفافا فصبر عليه فعجلت به المنية فقلت تراثه و قلت بواكيه **التاسع** ابو عبد الله
عن النضر بن سويد عن عاصم بن حميد عن محمد بن مسلم عن ابي جعفر ع قال قال
رسول الله ص قال الله تبارك و تعالى ان اغبط اوليائي عندي رجل خفيف
ذو حظ من صلوة احسن عبادة ربه في الغيب و كان غامضا في الناس
جعل رزقه كفافا فصبر عليه و مات فقلت تراثه و قلت بواكيه **العاشر**
روى عكرمة عن عبد الله بن عمر قال بينا حول رسول الله ص اذ ذكرت الفتنة
او ذكرت عنده الفتنة قال اذا رأيت الناس مرجت عهودهم و خفت
اماناتهم و كانوا هكذا و شبك بين اصابعه قال فقمت اليه فقلت كيف افعل

عند

عند ذلك جعلني الله فداك قال الزم بيتك و امسك عليك لسانك و خذ ما تعرف
و ذر ما تنكر و عليك بامر خاصة نفسك و ذر عنك امر العامة **الحادي عشر**
عن النبي ص من احب الناس الي من يرزقه رجل يؤمن بالله و رسوله و يقيم الصلوة
و يؤتي الزكوة و يعمر ماله و يحفظ دينه و يعتزل الناس **الثاني عشر** ادب
ابو يوسف يعقوب بن زيد عن جعفر بن الزبير عمن ذكره عن ابي عبد الله ع قال
ان مما يحتج الله تبارك و تعالى به على عبده يوم القيمة ان يقول الم اخمل
ذكرك **الثالث عشر** روي عن الصادق ع انه قال لحفص بن غياث في حديث
مطولة يا حفص كن ذنبا و لا تكن رأسا **الرابع عشر** عنه ع للمعلى بن خنيس
في كلام له من جملته يا معلى ان الله يحب ان يعبد في السر كما يحب ان يعبد في العلانية
عنه ع انه قال لمعروف الكرخي اوصني يا بن رسول الله ص قال ع
اقلل معارفك قال زدني قال انكر من عرفت منهم قال زدني قال حسبك
عن النبي ص كفى بالرجل ان يشار اليه بالاصابع في دين او دنيا **المطلب**
الثالث في فوائده و هي امور **الاول** انها من حقائق الايمان روي عن
النبي ص انه قال لا يستكمل حقيقة الايمان حتى يكون ان لا يعرف احب اليه
من ان يعرف و حتى يكون قلة الشيء احب اليه من كثرته **الثاني** السلامة

روى

خالياً فقد قيل من استوحش من الوحدة وتهاون بالناس كيف لم يسلم من الرياء
ابو عبد الله وابن قضاعي عن علي بن النعمان عن يزيد بن خليفة قال قال ابو عبد الله
ما يضر احدكم ان يكون على قلة جبل حتى ينتهي اليه اجله ايريد الناس ان
من يعمل للناس كان ثوابه على الناس ومن عمل لله كان ثوابه على الله ان
كل رياء شرك **الثالث** السلامة من الخلق وحفظ الدين بالهرب منهم
روي عن ابن مسعود قال قال رسول الله ليأتين على الناس زمان لا يسلم
لذي دين دينه الا من يفر من شاهق الى شاهق ومن حجر الى حجر كالثعلب
باشباله قالوا ومتى ذلك الزمان قال اذا لم تنل المعيشة الا بمعصية الله
فعند ذلك حلت العزوبة قالوا يا رسول الله امرتنا بالتزويج قال
بلى ولكن اذا كان ذلك الزمان فهلاك الرجل على يدي ابويه
فان لم يكن له ابوان فعلى يدي زوجته وولده فان لم يكن له زوجة
ولا ولد فعلى يدي قرابته وجيرانه قالوا وكيف ذاك يا رسول الله
قال يعيرونه بضيق المعيشة ويكلفونه ما لا يطيق حتى يوردونه
موارد الهلكة **الرابع** انها توقر العرض وتستر الفاقة وترفع
ثقل المكافات مر اويس القرني براهب فقال يا راهب لم تخليت

نيت

من الدنيا ولزمت الوحدة فقال يا فتى لو ذقت حلاوة الوحدة لا
ستوحشت من نفسك يا فتى الوحدة راس العبادة ما آنسها الفكرة قلت يا
راهب ما اقل ما يجد العبد في الوحدة قال الراحة من مداراة الناس والسلامة
من شرهم وقال بعضهم جربت الناس منذ خمسين سنة فما وجدت لي اخا ستر
لي عورة ولا امنته اذا غبت فالاشتغال بهؤلاء حمق كبير **الخامس**
السلامة من آثام الخلق والوقوع فيهم والخلاص من شفاعاتهم ولهذا قيل ان كانت
الفضيلة في الجماعة فان السلامة في العزلة قيل لراهب في صومعته الا تنزل
فقال من مشى على وجه الارض عثر وقيل لراهب من رهبان الصين يا راهب
قال لست براهب انما الراهب من رهب الله في سمائه وحمده على نعمائه وصبر على
بلائه فلا يزال فاراً الى ربه مستغفراً لذنبه وانما انا كلب عقور حبست نفسي
في هذه الصومعة لئلا اعقر الناس **الخامس** [السادس] انها اقرب الى السلامة ودليل
قوة العقل قال الصادق ع خفيت السلامة حتى لقد خفي مطلبها فان تكن في شيء
فيوشك ان تكون في الخمول فان طلبت في الخمول فلم توجد فيوشك ان تكون في
الصمت فان طلبت في الصمت فلم توجد فيوشك ان تكون في التخلي فان طلبت
في التخلي فلم توجد فيوشك ان تكون في كلام السلف الصالح والسعيد من وجد في نفسه
خلوة يشتغل بها ذكره في كشف الغمة عن سفيان الثوري وعنهم الصبر على الوحدة

السابع

دليل على قوة العقل السادس انها ترفد العمر وتحرسه عن الضياع وتقصره على مصالح الآخرة

ورجى الرعش التفكر والاعتبار والذكر ويتفكر قيل لراهب ما احرصك على الوحدة فقال

انا جليس ربي اذا شئت ان يناجيني قرات كتبه واذا شئت ان اناجيه صليت له

وقال بعضهم اتيت متقطعا وكانه رايت ينتقض فقلت لم كانك تكره ان ترى

فقال اجل قلت فما تستوحش قال وكيف استوحش والله عز وجل يقول انا جليس من ذكرني

وقال بعضهم مررت بصديق والخلق سائرة وحده فجئت فسلمت وجلست فقال

ما حملك الى قلت رايتك وحدك فاغتنمت وحدتك فقال اما انك لولم تكن الحق

لكان خيرا لي وخيرا لك فاخترا ما ان اقوم عنك فهو والله خير لك ولي واما ان تقوم

عني فقلت يا اقوم عنك فاوصني بوصية ينفعني الله بها فقال يا هذا اخف مكانك

واحفظ لسانك واستغفر الله لذنبك وللمؤمنين والمؤمنات كما امرك ثم حكم الى

اخ له يا اخي اياك والاخوان الذين يكرمونك بالزيارة يعطونك دينك فاذا ذهب

دينك فقد خسرت الدنيا والآخرة وخرج قوم الى السوق فجاز واحد في الطريق فانتهوا الى

راهب فقالوا يا راهب اين الطريق فاوما براسه الى السماء فعلم القوم ما اراد فقالوا

يا راهب انا سائلوك فهل انت مجيب فقال سلوا ولا تكثروا فان النهار لا يرجع والعمر

لا يعود والطالب حثيث فقالوا على ما الخلق غدا عند مليكهم فقال على نياتهم فجعل

القوم من كلامه ثم قالوا اوصنا فقال تزودوا على قدر سفركم فان خير الزاد ما بلغ

البغية ثم ارشدهم الطريق وادخل راسه في صومعته وقيل لراهب رئي عليه مدرعة قنبر

ثم

قال محمد بن علي بن ابراهيم بن ابي جمهور الاحسائي في رسالة الاجتهاد سماها كاشفة الحال

عن احوال الاستدلال وايّاك والتسارع بالفتوى او العمل بالحكم قبل الاستقصاء في النظر

والاكتفاء في البحث واحذر من التقصير في الاجتهاد غاية الحذر فانه المزلقة العظمى

التي وقع فيها كثير من اهل الاجتهاد وتخطوا فيه اللوم ولم يخلصوا من ورطة الاثم فان الحديث

المروي عن النبي صلى الله عليه وآله بالطريق ان من اجتهد واصاب فله حسنتان ومن اجتهد واخطا

فله حسنة مخصوص بمن لم يقصر اقول وانا بعده الاتي محمد صادق قد صرح بعض اساطين

العلماء بانه لم يجده في الاخبار وما شهرته هذا ولست شعري من اين وجد هذه الرواية ثم

حكم بصحتها وجزم بصدقها ولعله ذكرها من نقله فتتم وهذا له نظير ما ذكره في مسئلة الجمع

مهما امكن اولى من الطرح وقال ايضا بعد ذكر الادلة الاربعة ويمكن ارجاع العقل

الى الاربعة واما بعض علمائنا المتاخرين في بعض مصنفاته وجعلها معدودة وجعل من

ادلة العقل عدها التخريج وهو تعدية الحكم من المنطوق به الى المسكوت عنه وعند ان منها

من تعاليل الحلي الله الا ان يقول انه من باب التنبيه اعني مفهوم الموافقة مع قوله انه ليس

من انواع القياس لانهم يختلفون في انه من انواع القياس ام لا وتحقيقه في الاصول

والثاني اتحاد طريق المسئلتين بمعنى ان يوجد في المسئلة حكم ما تشابها سبق واجماع وتحقيق

مسئلة اخرى تشابهها في الطريق والعمل فيجد ان في الحكم فيعطي الثانية حكم الاولى وهو

قريب من الاول وان كان فيه نوع من المغايرة وكلاهما من انواع القياس الجلي على ما لا يخفى

على المتتبع والمستدل على كون هذا من الادلة حجة الحديث رواه في صحيح الطريق عن زرارة ولا بصير

عن الباقر والصادق عليهما السلام انهما قالا علينا ان نلقي اليكم الاصول وعليكم ان تفرعوا انتهى

[illegible]

این صفحه دراینجا زیاد است تتمه رساله بعد از این ورق است

مجموعة فيها رسالة تبصرة المؤمنين في اثبات احوال المتفرقة بزعم صاحب الكمال الانامه

شوسوداء ما الله بعالك على ظهر الاسود فقال ابو العباس المخزومي وانا اذكر اهم فقيل

ومن الشيخ انت محزون قال لاني اصبحت في نفسي وذاك اني فعلتها في معركة الذنوب

فما احزنني عليها ثم اسبل دمعه فقيل له ما الذي ابكاك قال الان تذكرت يوما مضى من عمري

لم احسن فيه عملي فبكائي لقلة الزاد وبعد المفازة وعقبة لا ادري ابيد صعودها

ثم لا ادري اين يهبط بي الى الجنة ام الى النار رحم الله قوما يقول يا ايها الغافل المبادر عمره

بالدهر يبادر بكان زد لكا وقال امير المؤمنين عليه السلام في كلام له في صفة الدنيا انما الدنيا

ثلثة ايام يوم مضى بما فيه فليس بعائد ويوم انت فيه فحق عليك اغتنامه ويوم لا تدري

من اهله ولعلك راحل فيه واما امس فحكيم مؤدب واما اليوم فصديق مودع واما

غدا فانما في يديك منه الامل فان يكن امس سبقك بنفسه فقد ابقى في يديك حكمته وان

يكن يومك آنسك بقدومه فقد كان طويل الغيبة عنك وهو سريع الظعن عنك فتزود

منه واحسن وداعه خذ بالثقة في العمل واياك والاغترار بالامل ولا تدخل عليك

اليوم هم غد يكفي اليوم همه وغدا اذا دخل تشغله انك اذا حملت على اليوم هم غد

زدت في حزنك وتعبك وتكلفت ان تجمع في يومك ما يكفيك اياما فعظم الحزن وزاد

الشغل واشتد التعب وضعف العمل للامل ولو اخليت قلبك من الامل لجددت ذلك العمل والامل

فيك في اليوم فقد ضرك في وجهين سوفت به في العمل وزدت به في الهم والحزن اولا ترى ان

الدنيا ساعة بين ساعتين ساعة مضت وساعة بقيت وساعة انت فيها فاما الماضية والباقية

فلست تجد لرخائهما لذة ولا لشدتهما الما فانزل الساعة الماضية والساعة التي انت فيها

بالطاعات

بمنزلة الضيفين نزلا بك فظعن الراحل عنك بذمّه اياك وحلّ النازل بك بالتجربة لك
فاحسانك الى الثاني يمحوا اساءتك الى الماضي فادرك ما اضعت باغتنامك ما استقبلت
واحذر ان تجمع عليك شيئا ديتها فتورثك حزنا معتورا من الموت قبل هذه الدنيا
اولها الآخرة لمن لهما لولدك الذين لم يكن لك اهم عذرهم او يوم يوردها اليك فتعود فيه نفسك
لا تخاريونا ليستغيث فيه من شيء ما اسعف على جمع الدنيا تورثها لولده ومن خلفه
فالمنفعة لها المفرط المسرف ان يقدم على مهل قبل حلول الاجل وما يحل المحتور
اشد تقطيعا لما في يديك منك لا تسعى في تحرير رقبتك وفكاك قلبك وفاء نفسك

السابع انها عبادة بالفؤاد كما روى ابو بصير قال سمعت ابا عبد الله ع يقول الفؤاد عبادة
ان اقل العبد على الرجل قعوده في منزله ومر عيسى ع على رجل نائم فقال له قم فقال الرجل
قد تركت الدنيا لاهلها فقال له نم في مكانك اذن وقيل للحكم لمن هي قال لمن تركها فقيل
له الآخرة لمن هي قال لمن طلبها وقال حكيم الدنيا دار خرب واخرب منها قلب من يعمرها
وقيل لعابد قد خطك من الدنيا قال كان عنها قال الان وجب الا لا اخذ حظي منها

التاسع انها عافية عالية كما ع بعض حاله روي قال امير المؤمنين ع يأتي على الناس زمان
يكون العافية فيه عشرة اجزاء تسعة منها اعتزال الناس وواحدة في الصمت وقيل
لبعض العلماء لو تحركت فذكرنا وذكر غيرك قال لما رايت معالي الامور مشفوعة
مزوجة وقرينة
بالمتالف اقتصرت على الخمول ظنا مني بالعافية **العاشر** ان المتصف بها احسن حالا
روى محمد بن علي عن ذكره عن ابي حمزة عن لا حضوم قال قال امير المؤمنين ع يقول يأتي
على الناس زمان يكون فيه احسن حالا من كان جالسا في بيته **الحادي عشر** ان المتصف بها

٢٣

ساعات امير المؤمنين ع وذلك زمان لا يسلم فيه الا كل مؤمن نومة ان شهد لم يعرف وان
غاب لم يفتقد اولئك مصابيح الدجى واعلام السرى يفتح الله بهم ابواب الرحمة ويرفع عنهم
ضراء النقم ليسوا بالمذاييع ولا بالمذاييع البذر **الثاني عشر** المتصف بها من
الاتقياء والمحبوبين الى الله قال النبي ص ان احب العباد الى الله الاتقياء الذين اذا حضروا
لم يعرفوا واذا غابوا لم يفتقدوا واذا خطبوا لم يزوجوا **الثالث عشر** ان المتصف
بها من اهل الجنة قال النبي ص الا اخبركم باهل الجنة قالوا بلى يا رسول الله قال كل اشعث اغبر
ذي طمرين لا يؤبه به لو اقسم على الله لابر قسمه **الرابع عشر** انها اية الرضوان والمحبة من الله
فعن محمد بن علي عن موسى بن سعدان عن ابي عبد الله ع قال لا يزال المؤمن راغبا
في الدنيا ويعرف اهل الخاصة فاذا انبئ الله عبدا كانت الدنيا واهلها حقيرة عنده كالجيفة
يعافها من رآها ومعنى ما عن سعد بن مسلم قال لا يزال العبد يرزقها الله ويجتهد فيها حتى
يرتفع عن التكفاعنده فاذا ارتفع عن ذلك كانت الدنيا عنده كالهلوف في جوف
تشهد كما ادراجه **الخامس عشر** ان المتصف بها رفيع القدر وجليلا ذكره حتى ان
فياشغلي ابو عبد الله من احب الا يذكر خمل ومن احب ان يحل ذكره **السادس عشر** انها
يقطع طريق الحق وتوصل اليه روى الشيخ ابو محمد جعفر بن احمد بن علي القمي نزيل الري
في كتابه المنبئ عن زهد النبي ص قال حدثنا احمد بن علي بن بلال قال حدثني عبد الرحمن
بن حمدان قال حدثنا الحسن بن محمد قال حدثنا ابو الحسن بشر بن ابي البشر البوشنجي حدثني الوليد
بن عبد الواحد قال حدثنا غسان البوري عن اسحق بن نوح عن محمد بن علي عن سعيد بن
زيد بن عمرو بن نفيل قال سمعت النبي ص يقول واقبل على اسامة بن زيد فقال يا اسامة
عليك بطريق الحق واياك ان تختلج دونه بزهرة رغبات الدنيا وغضارة نعيمها

اللهم استعملنا فيما يرضيك وجنبنا عما يسخطك بجاه محمد وآله وصل عليهم والعن اعداءهم

ونهاية سرورها وزائد عيشها فقال اسامة يا رسول الله ما السبب ما ينقطع به ذلك الطريق
قال السهر الدائم والظماء في الهواجر وكف النفس عن الشهوات وترك اتباع الهوى
واجتناب ابناء الدنيا يا اسامة عليك بالصوم فانه قربة الى الله وليس شيء اطيب عند الله من ريح
فم صائم ترك الطعام والشراب لله رب العالمين وآثر الله على ما سواه وابتاع آخرته
بدنياه فان استطعت ان يأتيك الموت وانت جائع وكبدك ظمآن فافعل فانك تنال
بذلك اشرف المنازل وتحل مع الابرار والشهداء والصالحين يا اسامة عليك بالسجود
فانه اقرب ما يكون العبد من ربه اذا كان ساجدا وما من عبد سجد لله سجدة الا كتب الله
له بها حسنة ومحى عنه بها سيئة ورفع له بها درجة واقبل الله عليه بوجهه وباهى
به ملائكته يا اسامة عليك بالصلاة فانها افضل اعمال العباد لان الصلاة راس الدين و
عموده وذروة سنامه واحذر يا اسامة دعاء عباد الله الذين انهكوا الابدان وحاجوا
الاحزان واذبلوا اللحوم واذابوا الشحوم واظمأوا الكبود واوهجوا الجلود بالارياح
والسمائم حتى غشيت منهم الابصار شوقا الى الواحد القهار فان الله اذا نظر اليهم
باهى بهم الملائكة وغشاهم بالرحمة بهم يدفع الله الزلازل والفتن ثم بكى رسول الله
حتى علا بكاؤه واشتد نحيبه وزفرته وشهيقه وهاب القوم ان يكلموه وظنوا انه
لامر قد حدث من السماء ثم انه رفع راسه فتنفس الصعداء ثم قال اوه اوه بؤسا لهذه
الامة ماذا يلقى منهم من اطاع الله كيف يطردون ويضربون ويكذبون من اجل
انهم اطاعوا الله فاذلوهم بطاعة الله الا ولا تقوم الساعة حتى يبغض الناس من اطاع
الله ويحبون من عصى الله فقال عمر يا رسول الله والناس يومئذ على الاسلام قال

وابن

السموم الريح الحارة

صعداء

وأين الكلام يومئذ يا عمر المسلم يومئذ كالغريب الشريد ذاك الزمان يذهب
فيه الاسلام ولا يبقى الا رسمه ويدرس فيه القرآن فلا يبقى الا رسمه فقال عمر
يا رسول الله فيما يكذبون من اطاع الله ويطردونهم فقال يا عمر ترك القوم الطريق
وركنوا الى الدنيا ورفضوا الآخرة واكلوا الطيبات ولبسوا الثياب المزينات
وخدمهم ابناء فارس والروم فهم يغتذون في طيب الطعام ولذيذ الشراب وذكي
الريح ومشيد البنيان ومزخرف البيوت ومنجد المجالس يتبرج الرجل منهم كما تتبرج
المرأة لزوجها ويتبرج كما تبرج النساء بالحلي والحلل المزينة زيهم يومئذ زي الملوك
الجبابرة يتباهون بالجاه واللباس واولياء الله عليهم العباء شحبة الوانهم من السهاد
منحنية اصلابهم من القيام قد لصقت بطونهم بظهورهم من طول الصيام قد اذهلوا
انفسهم وذبحوها بالعطش طلبا لرضى الله وشوقا الى جزيل ثوابه وخوفا من اليم عقابه
فاذا تكلم منهم متكلم بحق او تفوه بصدق قيل له اسكت فانت قرين الشيطان وراس
الضلال يتأولون كتاب الله على غير تأويله ويقولون من حرم ٢ الله التي اخرج
لعباده والطيبات من الرزق واعلم يا اسامة ان اكرم الناس عند الله منزلة
يوم القيمة واجزلهم ثوابا واكرمهم مآبا من طال في الدنيا حزنه وكثر فيها همه ودام فيها
غمه وكثر فيها جوعه وعطشه اولئك الابرار الاتقياء والاخيار ان شهدوا لم يعرفوا وان
غابوا لم يفتقدوا يا اسامة اولئك تعرفهم بقاع الارض وتبكي اذا فقدتهم محاربها
فاتخذهم لنفسك كنزا وذخرا لعلك تنجو بهم من زلازل الدنيا واهوال يوم القيمة واياك

٢ زينة ع

ان تدع ما انت فيه وتنذر ما انت عليه فتزل قدمك وتهوي في النار فتكون في النار
واحذر يا اسامة ان تكون من الذين قالوا سمعنا وهم لا يسمعون ولهذه
الى آخر هذه الوصية ولحسنها كرهت ان احذف منها شيئا ولرسول الله
صلى الله عليه وآله كلام في هذا المعنى في صفة اولياء الله سبحانه احببت ايراده ههنا من الكتاب
المذكور مرفوعا الى النبي صلى الله عليه وآله انه قال اتدرون ما غمي وفي اي شيء تفكري والى
اي شيء اشتاقي قال اصحابه لا يا رسول الله صلى الله عليه وآله ما علمنا بهذا من شيء اخبرنا بغمك
وتفكرك وتشوقك قال النبي صلى الله عليه وآله اخبركم ان شاء الله ثم تنفس الصعداء وقال
هاه شوقا الى اخواني من بعدي فقال ابوذر يا رسول الله أولسنا اخوانك
قال لا انتم اصحابي واخواني يجيئون من بعدي شأنهم شأن الانبياء قوم
يفرون من الآباء والامهات ومن الاخوة والاخوات ومن القرابات كلهم
ابتغاء مرضات الله يتركون المال لله ويذلون انفسهم بالتواضع لله لا يرغبون
في الشهوات وفضول الدنيا يجتمعون في بيت من بيوت الله كأنهم غرباء
تراهم محزونين لخوف النار وحب الجنة فمن يعلم قدرهم عند الله ليس بينهم قرابة
ولا مال يعطون بها بعضهم لبعض اشفق من الابن على الوالد والوالد
على الولد ومن الاخ على الاخ هاه شوقا اليهم يفرغون انفسهم من كد
الدنيا ونعيمها لنجاة انفسهم من عذاب الابد ودخول الجنة لمرضاة الله فاعلم

يا اباذر

فاعلم يا اباذر ان للواحد منهم اجر سبعين بدريا يا اباذر ان الواحد منهم اكرم على الله
من كل شيء خلق الله على وجه الارض يا اباذر قلوبهم الى الله وعملهم لله لو مرض احدهم
له فضل عبادة الف سنة صيام نهارها وقيام ليلها وان شئت حتى ازيدك يا اباذر
قلت نعم يا رسول الله زدني قال صلى الله عليه وآله لو ان احدا منهم يموت فكأنما مات من
في السماء الدنيا فضله على الله وان شئت ازيدك فقلت نعم يا رسول الله صلى الله عليه وآله
زدني قال يا اباذر لو ان احدهم تؤذيه قملة في ثيابه فله عند الله اجر اربعين حجة
واربعين عمرة واربعين غزوة وعتق اربعين نسمة من ولد اسماعيل ويدخل واحد منهم
اثني عشر الفا في شفاعته فقلت سبحان الله وقالوا اشكل قوله سبحان الله ما ارحمه بخلقه
والطفه واكرمه على خلقه فقال النبي صلى الله عليه وآله اتعجبون من قولي وان شئتم حتى ازيدكم قال
ابوذر نعم يا رسول الله زدنا فقال النبي صلى الله عليه وآله يا اباذر لو ان احدا منهم اشتهى شهوة
من شهوات الدنيا فيصبر ولا يطلبها كان له من الاجر بذلك يذكر اهله ثم يغتم
ويتنفس كتب الله له بكل نفس الف الف حسنة ومحى عنه الف الف سيئة
ورفع له الف الف درجة وان شئت حتى ازيدك يا اباذر قلت حبيبي يا
رسول الله زدني قال لو ان احدا منهم يصبر مع اصحابه لا يقطعهم ويصبر في مثل
جوعهم وفي مثل غمهم كان له من الاجر كاجر سبعين ممن غزا معي غزوة تبوك وان
شئت حتى ازيدك قلت نعم يا رسول الله زدني قال لو ان احدا منهم يضع جنبه
على الارض ثم يقول آه فتبكي ملائكة السماء السابعة لرحمتهم عليه فقال الله يا ملائكتي

ما لكم تبكون فيقولون يا الهنا وسيدنا ومولانا وكيف لا نبكي وويلك على الارض نقول
في وجه آه فيقول الله يا ملائكتي اشهدوا انتم اني راض عن عبدي بالذي تغير في الشدة ولا
يطلب الراحة فيقول الملائكة يا الهنا وسيدنا ومولانا لا تقرّ الشدة بعبدك ذلك
بعد ان تقول هذا القول فيقول الله يا ملائكتي انه وليس عبدي يشتغل شيء من ابنائي
ولو دعائي وليس يشفع في خلق تشفعته في اكثر من سبعين الفا وعبيدي وليس
في جنتي يا تميز يا ملائكتي وعزتي وجلالي لانا ارحم بوليدوا بآخرامي المال للتاجر
والكسب للكاسب في الاخرة لا العذب بدين ولا خوف عليهم ثم قال رسول الله صلعم طوبى لهم
يا ابا ذر لو ان احدا منهم يصلي ركعتين في اصحابه فضل عند الله من رجل يعبد الله في جبل
لبنان وان شئت حتى ازيدك يا ابا ذر لو ان احدا منهم يسبح تسبيحة خير له من ان
يصير معه جبال الدنيا ذهبا ونظرة الى واحد منهم احب الى الله من نظرة الى بيت الله الحرام ولو
ان احدا منهم يموت في شدة بين اصحابه كان مقتول بين الركن والمقام وزائرهم من يموت
في حرم الله ومن مات في حرمهم آمنه الله من الفزع الاكبر وادخله الجنة وان شئت
حتى ازيدك يا ابا ذر قلت نعم يا رسول الله قال يجلس اليهم قوم مقصرون مثقلون من
الذنوب فلا يقومون من عندهم حتى ينظر الله اليهم ويرحمهم ويغفر لهم ذنوبهم لكرامتهم
على الله ثم قال النبي صلعم المقصر منهم عند الله فضل من الف مجتهد من غيرهم يا ابا ذر ضحكهم
عبادة وفرحهم تسبيح ونومهم صدقة وانفاسهم جهاد وينظر الله اليهم في كل يوم ثلث
مرات يا ابا ذر اني اليهم لمشتاق ثم غمض عينيه وبكى شوقا ثم قال اللهم احفظهم وانصرهم على مخالف
عليهم ولا تخذلهم واقر عيني بهم يوم القيمة الا ان اولياء الله لا خوف عليهم ولا هم يحزنون وقال
رسول الله صلعم من عرف الله منع فاه من الكلام وبطنه من الطعام وعنّى نفسه بالصيام

والقيام

ظ عليه

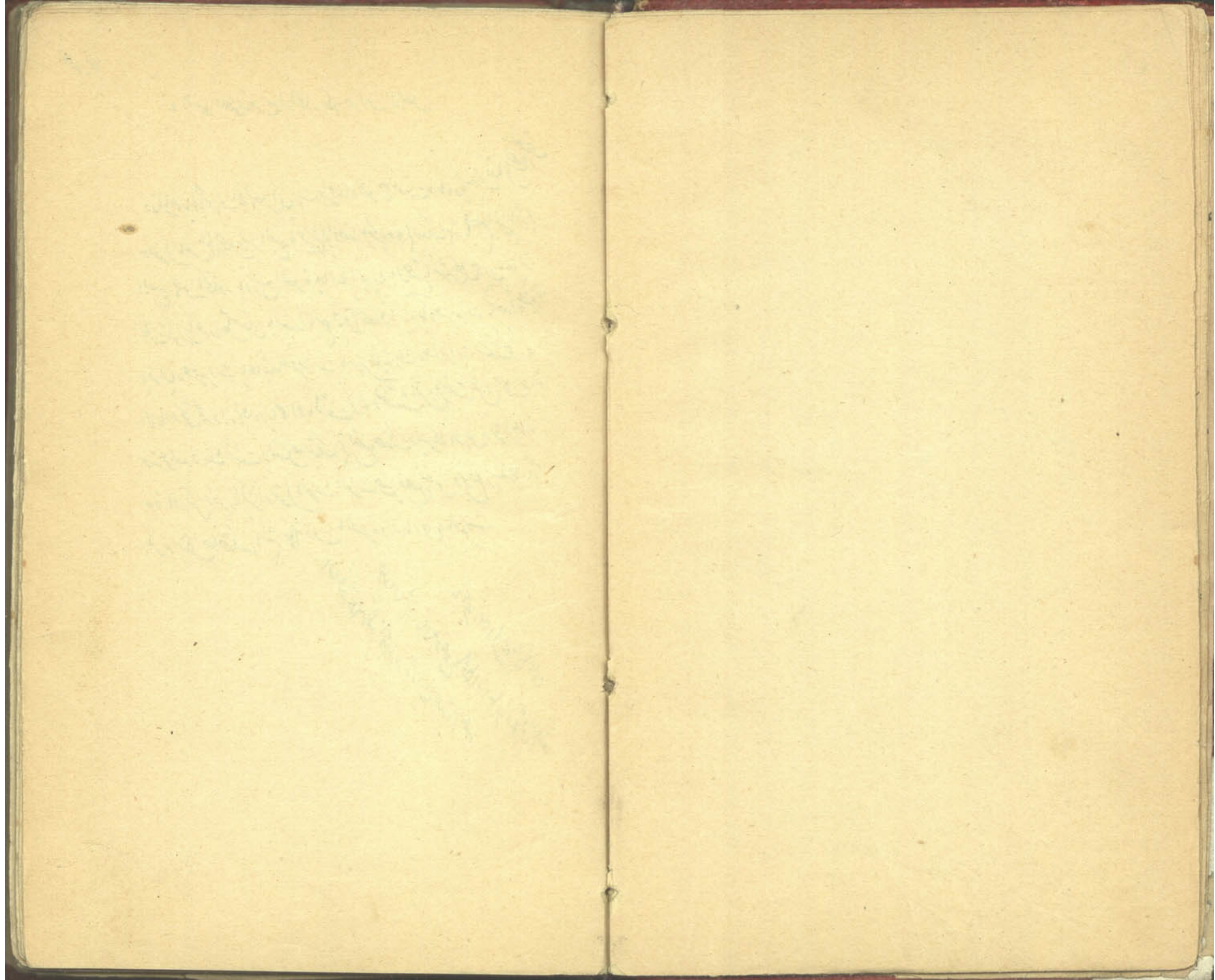
جبل بالشام

والقيام قالوا يا ابانا وامنا يا رسول الله هؤلاء اولياء الله قال ان اولياء الله سكتوا
فكان سكوتهم ذكرا ونظروا فكان نظرهم عبرة ونطقوا فكان نطقهم حكمة ومشوا فكان
مشيهم بين الناس بركة لولا الآجال التي كتبت عليهم لم تقر ارواحهم في اجسادهم
خوفا من العذاب وشوقا الى الثواب وقال صلعم احب اولياء الله الى الله الاتقياء
الاخفياء الذين اذا غابوا لم يفتقدوا واذا شهدوا لم يعرفوا اولئك ائمة
الهدى ومصابيح العلم وقال صلعم ان المؤمن قيده القرآن عن كثير من هوى نفسه وشهوته
فالصلاة كهفه والصيام جنة والصدقة فكاكه وقال صلعم في اولياء الله تعالى
الذين اذا رأوا ذكر الله وعنه صلعم قال قال الله تعالى اذا علمت ان الغالب على
عبدي الاشتغال بي نقلت شهوته في مسئلتي ومناجاتي فاذا كان عبدي
كذلك فاراد ان يسهو حلت بينه وبين ان يسهو اولئك اوليائي حقا اولئك
الابطال حقا اولئك الذين اذا اردت ان اهلك الارض عقوبة زويتها عنهم
من اجل اولئك الابطال ونختم كتابنا هذا بذكر شيء من خطبة في ذم الدنيا
قال رسول الله صلعم حب الدنيا رأس كل خطيئة وقال صلعم ما يعبد الله بشيء مثل الزهد
في الدنيا واوحى الله تعالى الى موسى عم ان يا موسى لا تركنن الى حب الدنيا فلن تأتيني
بكبيرة هي اشد منها ومر موسى عم برجل وهو يبكي ثم رجع وهو يبكي فقال موسى يا رب عبدك
يبكي من مخافتك فقال يا ابن عمران لو نزل دماغه مع دموع عينيه ورفع يديه حتى
تسقطا لم اغفر له وهو يحب الدنيا وقال ابن عباس رض يؤتى يوم القيمة بالدنيا في صورة
عجوز شمطاء زرقاء بادية انيابها مشوهة خلقتها وتشرف على الخلائق
فيقول اتعرفون هذه فيقولون نعوذ بالله من معرفة هذه فيقول هذه الدنيا التي تناجزتم
عليها وبها تقاطعتم الارحام وبها تحاسدتم وتباغضتم واغتررتم ثم تقذف

في جهنم فيقول يا رب اتباعي واشياعي فيقول الله عز وجل الحقوا بها اتباعها واشياعها
بعضهم بلغني ان رجلا عرج بروحه فاذا امرأة على قارعة الطريق عليها من كل زينة وحلي
والثياب واذا لا يمر بها احد الا جرحته فاذا ادبرت كانت احسن شيء رآه الناس
واذا اقبلت كانت اقبح شيء رآه الناس عجوز شمطاء عمشاء زرقاء قال
قلت اعوذ بالله منك قالت لا والله لا يعيذك الله مني حتى تبغض الدرهم قال قلت
من انت قالت انا الدنيا وروي ان عيسى عليه السلام كوشف بالدنيا فراها في صورة عجوز
شمطاء عليها من كل زينة فقال لها كم تزوجت قالت لا احصيهم قال فكلهم ماتوا
عنك او طلقوك قالت بل كلهم قتلت قال عيسى بؤسا لازواجك الباقين
كيف لا يعتبرون بازواجك الماضين كيف اهلكتهم واحدا واحدا ولا يكونون
منك على حذر **خاتمة** يا طالب الدنيا يغرك وجهها ولتندمن اذا رأيت
قفاها وروي ان عيسى عليه السلام اشتد به المطر والرعد والبرق يوما فجعل يطلب شيئا
يلجأ اليه فرفعت له خيمة من بعيد فاتاها فاذا فيها امرأة فحاد عنها فاذا هو
بكهف في جبل فاتاه فاذا فيه اسد فوضع يده عليه فقال الهي جعلت لكل شيء
مأوى ولم تجعل لي مأوى فاوحى الله اليه مأواك في مستقر رحمتي ولازوجنك يوم
القيامة مائة حوراء خلقتها بيدي ولاطعمن في عرسك اربعة آلاف عام كل يوم
منها كعمر الدنيا ولامرن مناديا ينادي اين الزهاد في الدنيا احضروا عرس
الزاهد عيسى بن مريم وقال عيسى عليه السلام ويل لصاحب الدنيا كيف يموت ويتركها وما فيها
وتغره ويثق بها وتخذله ويل للمغترين كيف ارتهم ما يكرهون وفارقهم ما
يحبون وجاءهم ما يوعدون وويل لمن كانت الدنيا همه والخطايا عمله كيف يفتضح

غدا

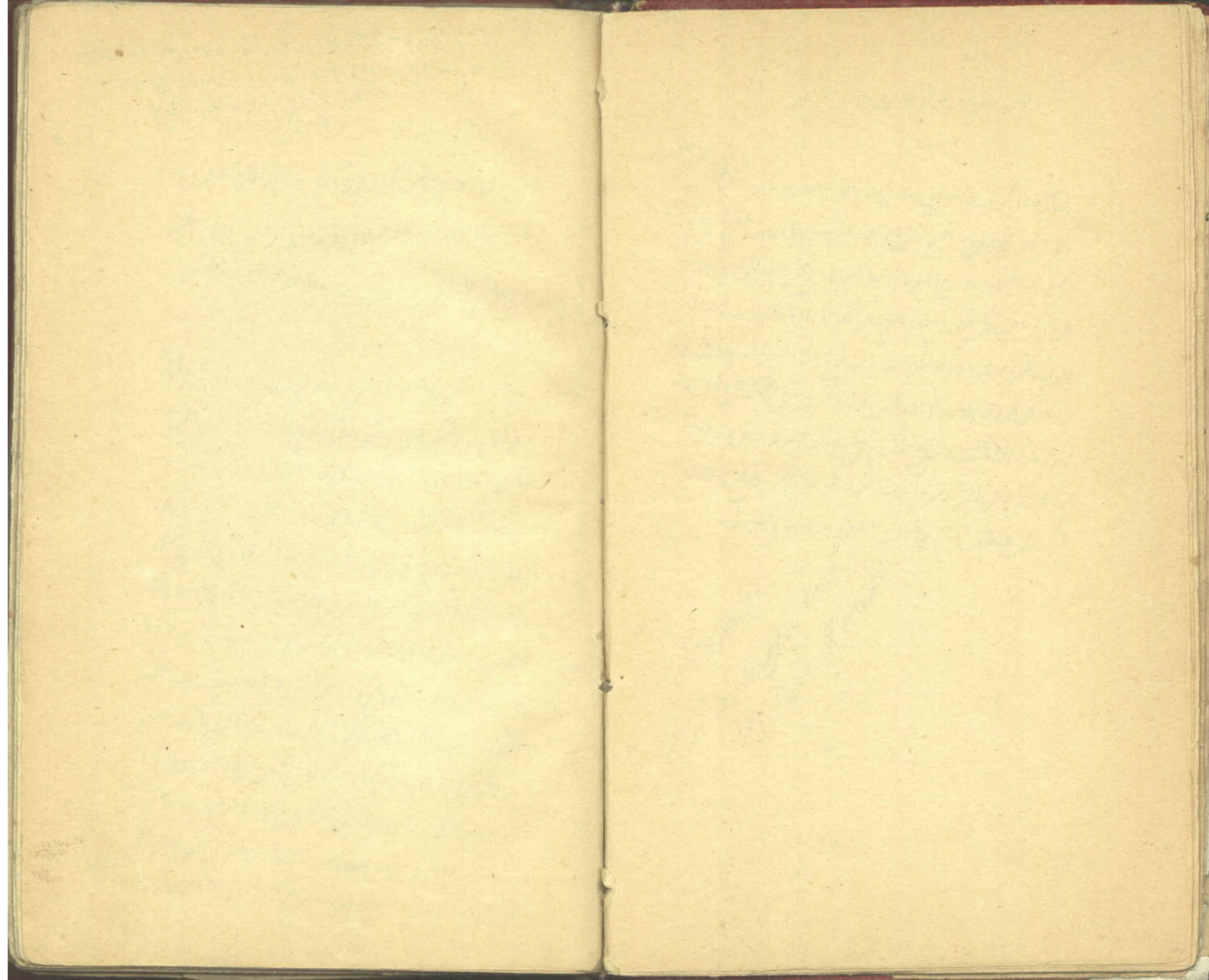
غدا عند الله قيل اوحى الله تعالى الى موسى عليه السلام يا موسى ما لك ولدار الظالمين انها ليست لك بدار
اخرج منها همك وفارقها بعقلك فبئست الدار هي الا لعامل يعمل فيها فنعمت الدار هي يا موسى
اني مرصد للظالم حتى آخذ للمظلوم منه وعن النبي صلى الله عليه وسلم ان الدنيا موقوفة بين السماء والارض منذ
خلق الله الدنيا لا ينظر اليها وتقول يوم القيامة يا رب اجعلني لادنى اوليائك نصيبا اليوم
فيقول اسكتي يا لا شيء اني لم ارضك لهم في الدنيا ارضاك لهم اليوم وقال صلى الله عليه وسلم ليجيئن اقوام
يوم القيامة واعمالهم كجبال تهامة فيؤمر بهم الى النار قالوا يا رسول الله مصلين
قال نعم مصلين قال نعم كانوا يصلون ويصومون ويأخذون وهنا من الليل فاذا
عرض لهم شيء من الدنيا وثبوا عليه وتوفي رسول الله صلى الله عليه وسلم وما وضع لبنة على لبنة ولا
قصبة على قصبة ورأى بعض اصحابه يبني بيتا من جص فقال ما ارى الامر الا اعجل من
هذا وانكر ذلك واليه اشار عيسى عليه السلام حيث قال الدنيا قنطرة فاعبروها ولا
تعمروها وهو مثال واضح فان الحياة الدنيا معبرة الاخرة فالمهد هو الميل الاول
على القنطرة واللحد هو الميل الثاني وبينهما مسافة محدودة فمن الناس من قطع النصف
القنطرة ومنهم من قطع ثلثيها ومنهم من لم يبق له الا خطوة واحدة وهو غافل
عنها وكيف كان فلا بد من العبور ولنكتف بهذا القدر ما نقلته في هذه الاوراق و
نسأل الله ان ينفعنا بما املينا ويجعلنا من اهل الوصف بما ذكرناه انه
حق مدعو واكرم مرجو وهو الذي ينزل على عبده آيات بينات ليخرجكم
من الظلمات الى النور وان الله بكم لرؤوف رحيم وصلى الله على اكرم المرسلين
واشرف الاولين والآخرين محمد وآله الطيبين
الطاهرين وسلم تسليما كثيرا



في النسخة المطبوعة من مزار البحار هكذا خبر ابن ابي البغل

نعالى يا ابا الحسن بن ابي البغل انت من دعاء الفرج فقلت وما هو يا سيدي فقال تصلي ركعتين
وتقول يا من اظهر الجميل وستر القبيح يا من لم يؤاخذ بالجريرة ولم يهتك الستر يا عظيم المن يا كريم
الصفح يا حسن التجاوز يا واسع المغفرة يا باسط اليدين بالرحمة يا منتهى كل نجوى ويا غاية
كل شكوى يا عون كل مستعين يا مبتدئا بالنعم قبل استحقاقها يا رباه عشر مرات يا سيداه عشر مرات
يا مولياه عشر مرات يا غايتاه عشر مرات يا منتهى غاية رغبتاه عشر مرات اسألك بحق هذه
الاسماء وبحق محمد وآله الطاهرين عليهم السلام الا ما كشفت كربي ونفست همي وفرجت غمي واصلحت حالي
وتدعو بعد ذلك بما شئت وتسأل حاجتك ثم تضع خدك الايسر على الارض وتقول مائة
مرة ادركني وتكررها كثيرا وتقول الغوث الغوث حتى ينقطع النفس وترفع رأسك فان الله
بكرمه يقضي حاجتك انشاء الله فلما شغلت بالصلوة والدعاء خرج الحديث

في الجزء الاول من تاريخ ابن
الاقوال المختلفة
يا ... الموضع المحاذي ... الواو
فلو ان لم
الى قوله ... الجمهور ... الاوصدتم عن



اذل لآل ليلى في هواها   واحتمل الاصاغر والكبارا

اقول وانا العبد الآثم محمد صادق بن ... هذا ما في جزء ... بن
ظبيان عن الصادق عليه السلام وقوله ع في الرجل المدعي للجنة
ودعائه عليها وتمثله بشعر كثير عزة فلا خطر احمهم تجده منقلد

ابت نفسي الزكية كل خزي   كما ابت النجابة ام فيروز

قال ابن ابي الحديد في الجزء السابع في شرح نهج البلاغة في مقام شرح قوله ع
وفي كلام له ع لبعض اصحابه وقد سأله كيف دفعكم عن هذا المقام وانتم احق
فقال ع يا اخا بني اسد الى قوله ولكن بعد زيادة العهد واحق المسئلة
بعد تخطئة للفظ الاول في شرح كلمة زيادة العهد الى ان قال
فان علياً ع تزوج في حياة ... ولم يذكر اولاده اما الحسن والحسين
وزينب الكبرى وام كلثوم الكبرى فامهم فاطمة بنت سيدنا رسول الله ص واما
محمد فامه خولة بنت اياس بن جعفر من بني حنيفة واما ابو بكر وعبد الله فامهما
ليلى بنت مسعود النهشلية من تميم واما عمر ورقية فامهما سبية من بني تغلب
يقال لها الصهباء سبيت في خلافة ابي بكر واما رملة فام الحسن الوليد بعض
التمر واما يحيى وعون فامهما اسماء بنت عميس الخثعمية واما جعفر والعباس
وعبد الله وعبد الرحمن فامهم ام البنين بنت حزام بن خالد بن ربيعة بن الوحيد
من بني كلاب واما رملة وام الحسن فامهما ام سعيد بنت عروة بن مسعود الثقفي واما ام كلثوم الصغرى وزينب الصغرى وجمانة وميمونة وخديجة وفاطمة وام الكرام ونفيسة وام سلمة وام ابيها وامامة بنت علي بنات شتى

ذكر اولاد سيد الابرار من ... علي بن ابي طالب

واخته مشهدي عباس برادر ... از ... برادر زن مرحوم حاجي ملا اسمعيل فارسی است مرحوم شده واو
پسر حاجی تقی ... دهمشيره ... و ... از ... از ... اولاد ... دارد
۵ ربیع ... از جانب ... ۱۳۰۳ ... روضه خان ... برادرش او ... ام

۱۶

فهن لامهات اولادشتی وفی هذه الخطبة قد علیه السلام متمثلا بکلام امرء القیس بن حجر
الکندی ودع عنک نهبا صیح فی حجراته ولکن حدیثا ما حدیث الرواحل

ثم بعد شرح هذه الخطبة سألت ابا جعفر یحیی بن ابی زید محمد العلوی
نقیب البصرة وقت قراءتی علیه عن هذا الکلام وکان رحمه الله علی ما یذهب
الیه فی مذهب العلویة منصفا وافر العقل فقلت له من یعنی علیه السلام بقوله
کانت اثرة شحت علیها نفوس قوم وسخت عنها نفوس آخرین ومن القوم
الذین عناهم الاسدی بقوله کیف دفعکم قومکم عن هذا المقام وانتم احق به
المراد یوم السقیفة او یوم الشوری فقال یوم السقیفة فقلت ان نفسی لا تسامحنی ان
انسب الی الصحابة عصیان الرسول ودفع النص فقال وانا فلا تسامحنی ایضا
نفسی ان انسب الرسول الی اهمال امر الامامة وان یترک الناس فوضی سدی
مهملین وقد کان لا یغیب عن المدینة الا ویؤمر علیها امیرا وهو حی لیس
بالبعید عنها فکیف لا یؤمر وهو میت لا یقدر علی استدراک ما یحدث ثم قال لیس
یشک احد من الناس ان رسول الله ص کان عاقلا کامل العقل اما المسلمون
فاعتقادهم فیه معلوم واما الیهود والنصاری والفلاسفة فیزعمون انه
حکیم تام الحکمة سدید الرای اقام ملة وشرع شریعة فاستجد ملکا عظیما
بعقله وتدبیره وهذا الرجل العاقل الکامل یعرف طباع العرب وغرائزهم
وطلبهم بالثارات والذحول ولو بعد الازمان المتطاولة ویقتل
الرجل من القبیلة رجلا من بیت آخر فلا یزال اهل ذلک المقتول

[illegible]

معشوقه بنام من وکام دگران است چون غره شوال که عید رمضان است

قال الغزالی فی کتاب الاربعین من اصول الدین وهو متمم کتابه المترجم
بجواهر القرآن بعد التکلم فی ذات الله تعالی وصفاته فی تعداد
العلم والارادة والسمع والبصر قال الاصل السابع
فی الکلام وانه متکلم آمر ناه واعد متوعد بکلام ازلی قدیم
قائم بذاته لا یشبه کلامه کلام الخلق فلیس بصوت یحدث من
انسلال هواء واصطکاک اجرام ولا حرف ینقطع
باطباق شفة او تحریک لسان وان القرآن والتوراة و
الانجیل والزبور کتبه المنزلة علی رسله وان القرآن مقروء بالالسنة
مکتوب فی المصاحف محفوظ فی القلوب وانه مع ذلک قدیم قائم بذات
الله تعالی لا یقبل الانفصال والفراق والانتقال الی القلوب والاوراق
وان موسی علیه الصلاة والسلام سمع کلام الله بغیر صوت ولا حرف کما
یری الابرار ذات الله تعالی من غیر شکل ولا لون واذا کانت له هذه
الصفات کان حیا عالما قادرا مریدا سمیعا بصیرا متکلما بالحیوة والعلم والقدرة
والارادة والسمع والبصر والکلام لا بمجرد الذات

[illegible]

وما كتب في مقام بيان اقسام المعرفة وان اردت تصريح المعرفة لحقايق
هذه العقيدة من غير حجة ولا مراقبة فلا تقصا دفه الا في بعض الكتب
المضنون على غير اهله

وفيه يوم تبلى السرائر الكشف عن اسرار الاعمال
وارواحها القبيحة والحسنة وكان الذة الاطعمة جميعا قذر وانتن فالذة تنعمات
الدنيا حاصلها وسترها في الاخرة اقبح وافضح ولذلك شبه رسول الله الدنيا
بالطعام وعاقبته [قبتها] بالرجيع
[illegible] واجتهد ان تفرغ قلبك
كل يوم ساعة عقيب صلوة الصبح وذلك عند صفاء الذهن فتفكر في شانك وتنظر
في مبدأك ومعادك وتخاطب نفسك وتقول لها انك مسافر تاجر و[illegible]
الابد بلقاء الله نعم وخسران شقاوة الابد والحجاب عن الله تعالى ورأس مالك عمرك
وكل نفس من الانفاس كنز من الكنوز وجوهرة من الجواهر ان تصادي سعادة الابد وان
كنت اعلم هذا واذا فنى العمر انقطع التجارة وحصل اليأس وهذا اليوم [يوم] جديد قد
امهلني الله فيه ولو توفاني لكنت اتمنى ان يرجعني الى الدنيا لاعمل صالحا
فاحسبي يعني انك توفيت ورجعت الى الدنيا يوما واحدا فاجتهد في هذا اليوم
الواحد وانظر لنفسك فان لم تهد الغد فقد استوفيت في ذلك اليوم ولا تحزن
وان امهلت فاستانف الغد مثل ذلك ولا تخدع نفسك بتمني العفو فان
ذلك تمني كذب ولا ينفع التحسر ثم [illegible] تدعو عنك [illegible] انك تواب
المحسنين وما نهيك به حسرة الى

بسم الله الرحمن الرحيم — رسالة لمير الداماد في علم الواجب

لله الحمد لمفيض العلم وواهب العقل والصلوة على افضل المرسلين وآله الطاهرين وبعد فيقول
محمد بن محمد المعروف بباقر الداماد الحسيني ختم الله له بالحسنى ضابطة في مقام التوضيح في علم الواجب
ان لفظ العلم قد يطلق على المعنى المصدري الاضافي المعبر عنه بدانستن وقد يطلق على ما هو مبدء
الانكشاف من العلوم وهو صفة وملكة يقوم بالمجرد فيطلق اطلاق العالم به وقد يطلق على الصورة الحاصلة
الشيء عند المجرد وهذا المعنى الاخير هو المراد في قولهم العلم متحد مع المعلوم بالذات والمهية متغاير
بالاعتبار والعلم بالمعنى الاول لا يصح ان يكون عين الواجب تعالى اذ لا شيء من المهيات
الحقيقية وعلمه تعالى بالمعنى الثاني بذاته مفصلا اي باعتبار ذاته ومن حيث انه مطلق للصفات
الحقيقية وبما سواه من المعلولات مجملا ومفصلا اي علما اجماليا وعلما تفصيليا عين ذاته بمعنى
للكيف الذي يقوم به مبدء الانكشاف حيث يطلق عليه العالم كما في الممكن ثم في المجردات بل ذاته
بمعنى بذاته مبدء انكشاف ذاته ومعلولاته من غير قيام صفة وملكة به يكون منشأ الانكشاف على الاشياء المترتبة
على منشأ الانكشاف فيما يترتب في الواجب تعالى على نفس ذاته بهذا الاعتبار علما وعالما وعلمه بهذا المعنى لا يكون
عين معلولاته الممكنة المعلولة بل عين احد معلولاته وهو ذاته تعالى فذاته تعالى معلوم وعلم وعالم بالاعتبار وعلمه تعالى بالمعنى
الثالث بذاته ومعلولاته على سبيل الاجمال عين ذاته تعالى فانه تعالى كما كان لذاته علة للمعلولات كان حضور ذاته بعينه
حضور جميع معلولاته على الاجمال وهذا العلم الاجمالي علم بسيط وجداني اجمالي كما في العقل البسيط بالقوة على ما تواتر من
[illegible] معارضة وهم عقله وهناك [illegible] تمييز العلم والمعلوم والعالم والانقسام فيه كما ظهر من [illegible] الفطرة العقلية واما
علمه تعالى بالمعنى الثالث لمعلولاته على سبيل التفصيل فليس على سبيل [illegible] عين معلولاته ويتحد هناك العلم والمعلوم
فقط وعلمه تعالى بالمعلولات ليس صورة [illegible] كعلمنا بالامور الخارجية عنا [illegible] الصادرة عنا فان معلومنا
من هذه الامور بالذات الصورة الذهنية والامر الخارج معلوم بالعرض بل علمه تعالى بالامور العينية والصور
الادراكية بنفس ذواتها كعلمنا بانفسنا وصفاتنا النفسانية والصور الذهنية المرتسمة في عقولنا والصور الذهنية
في القوى الآلية للنفس لا الصورة لها فيكون معلولاته تعالى من الامور العينية والصور الادراكية في معلوميتها
او الصور المعقولة والمرتسمة في الالات في معلوميتها لها فاحفظ ذلك لئلا تزل قدمك [illegible] القول
والاوهام ثم قال ان علم النفس بجميع الاشياء حضوري [illegible] ان العقل [illegible] للنفس [illegible] الوهم
والخيال وغيرها الالات لها [illegible] ترتسم في العقل [illegible] ترتسم في الالات والقوى [illegible]
ساير القوى حاضرة مع ما فيها عند النفس فيكون علم النفس بها علما حضوريا ولا تعجب من هذا الكلام فانه [illegible]
من ظاهر الامر ان النفس ليست قاهرة على تلك القوى [illegible] والالات [illegible]
[illegible] من مبدء الفطرة لكونها حاضرة عنده [illegible] والعلم [illegible]
تمت الرسالة

هذا ما نسب الى عالم المحقق العلامة نصير الحق والملة والدين الطوسي في تفسير سورة العصر

بسم الله الرحمن الرحيم والعصر ان الانسان لفي خسر بالاشتغال بالامور الطبيعية والاستغراق بالنفوس البهيمية الا الذين امنوا اي الكاملين في القوة النظرية وعملوا الصالحات اي الكاملين في القوة العملية وتواصوا بالحق الذين يكملون عقول الخلايق بالمعارف النظرية وتواصوا بالصبر الذين يكملون اخلاق الخلايق ويهذبونها انتهى

في الامالي لعروة الاسلام محمد بن علي بن بابويه قده باسناده الى ابي حمزة قال حدثت لابي عبد الله الصادق عليه السلام ما حكا دعاء يوسف في الجب يا ما قد خلقنا فيه فقال ان يوسف لما صار في الجب وايس من الحيوة قال اللهم ان كانت الخطايا والذنوب قد اخلقت وجهي عندك فلن ترفع لي اليك صوتا ولن تستجيب لي دعوة فاني اسئلك بحق الشيخ يعقوب فارحم ضعفه واجمع بيني وبينه فقد علمت رقته علي وشوقي اليه ثم بكى ابو عبد الله الصادق عليه السلام ثم قال وانا اقول اللهم ان كانت الخطايا والذنوب قد اخلقت وجهي عندك فلن ترفع لي اليك صوتا فاني اسئلك بك يا الله

دعاء يوسف عند الكرب

في مجلد الثاني عشر من كتاب بحار الانوار المطبع الجديد في صفحة ۲۲۹ بلفظ وصورته دعاء لنفر صلى روي عن الحسن العسكري عليه السلام الى قوله ادع بهذا الدعاء فقضى الله حاجته اللهم اني اسئلك باسمك الذي به استقر عرشك الى قوله على ضحضاح صفاء الماء فتغطمطت الموج فسبح ما في لطمتك الى اخر الدعاء فقال رحمه الله في جزء ما قاله في البيان المتعلق لهذا الدعاء وقال الكفعمي في النظم ولم اجد فيما عندنا من كتب اللغة وفي القاموس عذب الشقاء بالذال ملؤه والمعذب الممتلى التام الحسن الخلق انتهى

بر بعض الحكماء لصاحبه اعلمك شعرا بوخيرك في عشرة آلاف درهم ثم اخفض الصوت ان نطقت بليل والتفت بالنهار قبل المقال ليس للقول رجعة حين يبدو بقبيح يكون او بجمال

في الجزء العاشر من شرح ابن ابي الحديد ص ٥٣٨ الطبع الجديد وقد ذكرنا فيما تقدم
من اخباره عليه السلام عن الغيوب طرفا صالحا ومن عجيب ما وقفت عليه من
ذلك قوله في الخطبة التي يذكر فيها الملاحم وهو يشير الى القرامطة ينتحلون لنا الحب
والهوى ويضمرون لنا البغض والقلى وآية ذلك قتلهم وراثنا
وهجرهم احداثنا وصح ما اخبر به لان القرامطة قتلت من آل ابي طالب
خلقا كثيرة واسماؤهم مذكورة في كتاب مقاتل الطالبيين لابي الفرج الاصفهاني
ومر ابو طاهر سليمان بن الحسن الجنابي في جيشه بالغري وبالحائر فلم يعرج
على واحد منهما ولا دخل ولا وقف وفي هذه الخطبة قال وهو يشير الى السارية
التي كان يستند اليها في مسجد الكوفة كأني بالحجر الاسود منصوبا ههنا
ويحهم ان فضيلته ليست في نفسه بل في موضعه واسه يمكث ههنا برهة ثم
ههنا برهة واشار الى البحرين ثم يعود الى مأواه وام مثواه ووقع الامر
في الحجر الاسود بموجب ما اخبر به الى ان قال وقد وقفت في التواريخ على ان تميم بن اسامة
بن زهير بن دريد التميمي اعترضه وهو يخطب على المنبر ويقول سلوني
قبل ان تفقدوني فوالله لا تسألوني عن فئة تضل مائة او تهدي مائة
الا نبأتكم بناعقها وسائقها ولو شئت لاخبرت كل واحد منكم بمخرجه
ومدخله وجميع شأنه فقال فكم في رأسي طاقة شعر فقال له اما والله
اني لاعلم ذلك ولكن اين برهانه لو اخبرتك به ولقد اخبرتك بقيامك

ومقالك وقيل لي ان على كل شعرة من شعر رأسك ملكا يلعنك
وشيطانا يستفزك وآية ذلك ان في بيتك سخلا يقتل ابن رسول الله
ويحض على قتله فكان الامر بموجب ما اخبر به كان ابنه حصين بالصاد
المهملة يومئذ طفلا صغيرا يرضع اللبن ثم عاش الى ان صار على شرطة عبيد الله
بن زياد واخرجه عبيد الله الى عمر بن سعد يأمره بمناجزة الحسين ع ويتوعده
على لسانه ان ارجأ ذلك فقتل عليه السلام صبيحة اليوم الذي ورد فيه الحصين
بالرسالة في ليلته ومن ذلك قوله للبراء بن عازب يوما يا براء يقتل الحسين
وانت حي فلا تنصره فقال البراء لا كان ذلك يا امير المؤمنين فلما قتل الحسين
ع ندم البراء وذكر ذلك وهو يقول اعظم بها حسرة اذ لم اشهده واقتل دونه

٢٢

خطبه جمعه امام زین العابدین علیه السلام در مسجد جامع شام

بسم الله الرحمن الرحيم الحمد لله الذي لا بداية له والدائم الذي لا نفاد له والأول الذي لا أول لأوليته والآخر لا آخرية له الباقي بعد فناء الخلق أبداً والصلاة والسلام على خير الخلق محمد وآله الأئمة الهدى وبعد أيها الناس أحذركم الدنيا وما فيها فانها دار زوال وانتقال تنتقل بأهلها من حال الى حال قد أفنت القرون الخالية والأمم الماضية الذين كانوا أطول منكم أعماراً وأكثر آثاراً قد طحنتهم بأنيابها أيدي الزمان واحتوت عليهم الأفاعي والديدان أفنتهم الدنيا كأنهم لا كانوا لها أهلاً ولا سكاناً قد أكل التراب لحومهم وأزال محاسنهم وغير أحوالهم وقطع أوصالهم وشتت أفتطمعون بعدهم بالبقاء هيهات هيهات فلا بد من اللحوق بهم فتداركوا ما بقي من أعماركم بصالح الأعمال قبل القضاء الأخذ وفروق الدهر فكأني بكم وقد نزلتم من قصوركم الى قبوركم فرقين مترددين فكم والله من فاجر قد استكملت عليه الحسرات وكم من عزيز قد وقع في مسالك الهلكات حيث لا ينفع الندم ولا يغاث من ظلم قد وجدوا ما أسلفوا وأحضروا ما تزودوا ووجدوا ما عملوا حاضراً ولا يظلم ربك أحداً فهم في منازل البلى همود وفي عساكر الموتى خمود ينتظرون صيحة القيامة وحلول يوم الطامة ليجزي الذين أساؤوا بما عملوا ويجزي الذين أحسنوا بالحسنى أيها الناس أعطينا ستاً وفضلنا بسبع اه وفي بعض نسخ الخطبة على ما حكي الحمد لله الذي لا أول لأوليته ولا آخر لآخريته جاعل الليالي والأيام وقاسم الأرزاق بين الأنام فتبارك الله أحسن الخالقين اه ورأيت في هامش الأثر بخط بعض الأفاضل صورة من الخطبة هذا قد المحكي من صدر الخطبة هكذا أيها الناس أحذركم الدنيا وما فيها فانها دار زوال وانتقال فتنتقل بأهلها من حال الى حال قد أفنت القرون الخالية والأمم الماضية الذين كانوا أطول منكم أعماراً وأكثر منكم دياراً قد طحنتهم أيدي الزمان واحتوت عليهم الأفاعي والديدان قد أكل التراب لحومهم وأزال محاسنهم وبددوا أوصالهم وشتتهم أيها الناس أفتطمعون لأنفسكم بالبقاء هيهات لا بد من اللحوق بهم فتداركوا ما بقي من أعماركم بصالح الأعمال فكأني بكم وقد نزلتم من قصوركم الى قبوركم من فرح قد استكملت عليه الحسرات حيث لا يقال نادم ولا يغاث طالما قد وجدوا ما أسلفوا وأحضروا ما تزودوا ووجدوا ما عملوا حاضراً ولا يظلم ربك أحداً فهم في منازل البلى همود وفي عساكر الموتى خمود ينتظرون صيحة القيامة وحلول يوم الطامة ليجزي الذين أساؤوا بما عملوا ويجزي الذين أحسنوا بالحسنى أيها الناس اه

وبددوا وصالهم



ان السلامة

من افادات مولى الفاضل شمس الدين محمد الخفري

اعلم ان للعارفين اربعة اسفار **السفر الاول** انما هو من الخلق الى الحق فان المتأمل
لما تامل في الخلق وجده متصفا بصفة الامكان الموجب للاحتياج الى الغير فان الممكنات
الصرفة لم يكن فيها شائبة قوام بذاته بل جميع الممكنات الصرفة شرع في الوجود
لها في الغير فيحتاج الى امر خارج منها يفيضها الوجود وهو الحق الواجب بذاته
فالمتامل في الممكنات انتقل منها الى الواجب بالذات وهذا الانتقال هو السفر
الذي مبدؤه الامكان ومنتهاه الواجب بالذات الذي هو الحق وقد حطه
براهين الواجب في هذا السفر فيختلف مسافة قصرا وطولا بحسب فهم المسافرين
فهما سرعة وبطوءا **السفر الثاني** هو السفر في الحق الى الحق وهو الانتقال من صفة
الواجب الذاتي الى الباقي صفات الكمال من العلم الجميع والقدرة والارادة والسمع
والبصر والتكلم **السفر الثالث** هو السفر من الحق الى الحق وهو الانتقال من الصفة
الرحمانية الى آثار الخلائق على الوجه الاتم الاعلى بالابتداء من العقول المنزل
منها الى النفوس ثم الى الافلاك ثم الى العناصر ثم يرتقي الى المعادن ثم الى النبات
ثم الى الحيوانات ثم الى الانسان ثم الى الملك ثم الرجوع الى ربنا **السفر الرابع**
هو السفر في الخلق الى الحق وهو عبارة عن انكشاف انحصار الوجود والصفات
والصفات الكمالية في واجب الوجود وكون الوجود الحقيق حقيقة لكل موجود

جميع الموجودات متحدة في الذات وان ذاته تعالى الا الوجود الحقيق القائم بذاته
المتحيث بالحيثيات الاعتبارية الانتزاعية فحق هذا ظهر ان لا موجود الا هو ونهاية
هذا السير الفناء المطلق للممكنات وظهور البقاء الحقيقي للحق الحقيقي فيصير
العبد حينئذ باقيا ببقاء الحقيقي فانيا عن الاعتبارات الفانية

لما فقد بعده ذلك [illegible]

او ربا حرام
بالنص والاجماع
فمن ارتكبه لجهالته ثم
علم وجب عليه التوبة منه
لانه من الكبائر وهل يجب عليه رد
المال الزايد فتحه الشيخ في النهاية لا يجب
وبه قال الصدوق وقال ابن ادريس يجب رد المال
وهو اقوى

قال الشافعي ان الجاهل [illegible]

واما ... يطلبون القاتل ليقتلوه حتى يدركوا ثارهم منه فان لم يظفروا به قتلوا اقرب قاربه
واهله فان لم يظفروا باحدهم قتلوا واحدا او جماعة من تلك القبيلة وان لم يكونوا
رهطه الادنين والاسلام لم يحل طبايعهم ولا غير هذه السجية المركوزة في اخلاقهم و
الغرائز الجاهلية فكيف يتوهم لبيب ان هذا القاتل الكامل وتر العرب وعلى الخصوص قريش و
ساعده على سفك دمائها واذهاق الانفس وتقلد الضغائن ان عرف الاذل وصبر وهو
يعلم انه سيموت كما يموت الناس ويترك بعده وعنده ابنته وله منها ابنان يجريان عنده مجرى
ابنيه في ظهور حنوه عليهما ومحبته لهما ويعدل في الامر بعده ولا ينص عليه ولا يستخلفه فيحقن
دمه ودم بنيه واهله باستخلافه الا يعلم هذا العاقل الكامل انه اذا تركه وترك بنيه واهله
سوقة ورعية فقد عرض دماءهم للاراقة بعده بل يكون هو الذي قتلهم واشاط دماءهم
لانهم لا يعتصمون بعده بامر يحميهم وانما يكونون مضغة للآكل وفريسة للمفترس يتخطفهم
الناس ويبلغ فيهم الاغراض فاما اذا جعل السلطان فيهم والامر اليهم فانه يكون قد عصمهم و
حقن دماءهم بالرياسة التي يصولون بها ويردع الناس عنهم لاجلها ومثل هذا معلوم
بالتجربة الا ترى ان ملك بغداد او غيرها من البلاد لو قتل الناس ووترهم وابقى في نفوسهم الاحقاد
العظيمة عليه ثم اهمل امر ولده وذريته من بعده وفسح للناس ان يقيموا ملكا من عرضهم وواحدا
منهم وجعل بنيه سوقة كبعض العامة لكان بنوه بعده قليلا بقاؤهم سريعا هلاكهم ولوثب
عليهم الناس ذوو الاحقاد والترات من كل جهة يقتلونهم ويشردونهم كل مشرد ولو انه عين ولدا
من اولاده للملك وقام خواصه وخدمه وخوله بامره بعده لحقنت دماء اهل بيته ولم تطل يد احد
من الناس اليهم لناموس الملك وابهة السلطنة وقوة الرياسة وحرمة الامارة افترى ذهب
عن رسول الله صلى الله عليه وسلم هذا المعنى ام احب ان يستباح حريمه وذريته من بعده وان موضع الشفقة على فاطمة

المزية عنده الحب الى قلبه القول انه احب الحليلة كواحدة في نفر اد المدينة
تتكفف الناس وان تحمل عليها المكرم المعظم عنده الذي كانت حالة معلومة كالي هريرة
الدوسي وانس بن مالك الانصاري حكم الامراء في دمه وعرضه ونفسه وولده فلذ يستطيع الانقطاع
وعلى راسه حادة الف سيف مسلول يهب يتلظى اكبادهم حنقا عليه ولو دون ال
ودمه بانواههم وما يكون ينهش لحمه باسنانهم فقد قتل ابنائهم واخوانهم واباءهم واعمامهم
والعهد لم يطل والقروح لم تنقرف والجروح لم تندمل فعلت لي لقد حسنت فما قلت
الا ان تعظ بعدل بها انه لم يكن بخفى عليه الاوزار نقول ونحن الاعلون لسنا والمشهورون باكل
نوطا يحمل الاحتجاج بالشدة التوسلكات عميد بعوني يقال عوض عن ذلك انا المنصور
مع المخطوب يا عمر فقال (ره) انها انا من حيث سمعو من حيث يحمل الاوزار انه سالم النقاء
كيف رفعكم فوتكم عن هذا المقام ودائم وحق به لهذا انا شك عن دفع دما واحق به من ال
والقرة ولم يكن الاسد يعقوب الضي ولا يتعقده ولا يكلم ماله

[illegible]

ص ٤٠٢ ومن ادب الهلال قال ما لفظ العاشرة يستحب الاتعاظ النائم للصلوة
بالفعل او القول لما رواه الحميري في قرب الاسناد عن الصادق عليه السلام عن
ابيه ان علي بن ابي طالب في يوقظ الناس لصلوة الصبح فضربه ابن ملجم
وفي مجمع البيان عن ابي سعيد الخدري عن النبي قال اذا ايقظ الرجل اهله من
الليل وتوضيا وصليا كتبا من الذاكرين الله كثيرا والذاكرات وفي التهذيب
وا لعله عن يعقوب بن سالم عن ابي عبد الله عن الرجل تقوم اخاه بالليل فيرفع
صوته بالقران فقال ينبغي للرجل اذا اصبح في الليل ان يسمع اهله لكي تقوم القائم
ويتحرك المتحرك وفي مسائل علي بن جعفر عن اخيه موسى عم قال سالته عن
رجل يكون في صلوته والى جنبه رجل راقد فيريد ان يوقظه فيسبح ويرفع
صوته ولا يريد الا ليستيقظ الرجل هل يقطع ذلك صلوته وما عليه
قال لا يقطع ذلك صلوته ولا شيء عليه ولا باس انتهى

[illegible]

[illegible]

[illegible]

في خطبة من خطب نهج البلاغة وما اقرب اليوم من تباشير غد
فلاح الشرح تباشير الصبح اذا لمع

[illegible] نهج البلاغة [illegible]
[illegible]

في جنة الواقية للكفعمي رحمه الله

ايات الشفاء

واما ايات الشفاء فهي عظيمة الشان من كتبها وشربها شفي من كل داء وهي
ويشف صدور قوم مؤمنين وشفاء لما في الصدور يخرج من بطونها شراب
مختلف الوانه فيه شفاء للناس وننزل من القرآن ما هو شفاء
ورحمة للمؤمنين واذا مرضت فهو يشفين قل هو للذين امنوا هدى وشفاء
ذلك تخفيف من ربكم ورحمة الآن خفف الله عنكم يريد الله ان يخفف
عنكم قلنا يا نار كوني بردا وسلاما على ابراهيم واراد وا به كيدا فجعلناهم الا
خسرين الم تر الى ربك كيف مد الظل ولو شاء لجعله ساكنا وله ما سكن
في الليل والنهار وهو السميع العليم بالله لا حول ولا قوة الا بالله العلي
العظيم ودعية ايضا الثانية مروية عن النبي فيها شفاء من تسعمائة
وتسعة وتسعين داء وهي اوائل الحمد واول البقرة الى المفلحون وآية الكرسي الى
عليم وقوله لله ما في السموات والارض الى آخر البقرة وآية السخرة من الاعراف
وقل ادعوا الله الى آخر الاسرى واول الصافات الى لازب وفي الرحمن يا معشر الجن
والانس الى تنتصران وفي الحشر لو انزلنا هذا القرآن الى آخر السورة وفي الجن
انه تعالى جد ربنا الى شططا له معقبات من بين يديه ومن خلفه يحفظونه
من امر الله وفي يس وجعلنا من بين ايديهم سدا ومن خلفهم سدا الآية وفي
البقرة ختم الله على قلوبهم الآية الشافي الكافي المعافي بالله لا حول ولا قوة الا بالله

حرز مولانا القائم صلوات الله عليه بسم الله الرحمن الرحيم

يا مالك الرقاب وهازم الاحزاب يا مفتح الابواب يا مسبب الاسباب سبب لنا سبباً لا نستطيع له طلباً بحق لا اله الا الله

محمد رسول الله صلوات الله عليه و على آله اجمعين — سيد بن طاوس

در فلاح السائل روايت كرده كه از براى ديدن امير المؤمنين عليه السلام در خواب اين دعا را در وقت خوابيدن بخوان اَللّٰهُمَّ اِنِّي اَسْئَلُكَ يَا مَنْ لُطْفُهُ خَفِيٌّ وَاَيَادِيهِ بَاسِطَةٌ لَا تَنْقَضِي اَسْئَلُكَ بِلُطْفِكَ الْخَفِيِّ الَّذِي مَا لَطَفْتَ بِهِ لِعَبْدٍ اِلَّا كَفَى اَنْ تُرِيَنِي مَوْلَايَ

في المصباح للكفعمي تقدمه عند الأمين له، دين قضاء الدين ركعتان يقرأ فيهما ما شاء وتقرء بعدهما آية الملك ثم تقول يا رحمن الدنيا والآخرة ورحيمهما تعطيهما من تشاء وتمنع منهما من تشاء صل على محمد وآل محمد واقض عني ديني فعن النبي انه من جعل ذلك تعالى دينه ولو كان عليه ملأ الارض ذهبا وتقول الف لعقد الدين عشرا عدده وعشر اعشية توكلت على الحي الذي لا يموت الحمد لله الذي لم يتخذ ولدا الآية

في المصباح للكفعمي ره

ومن ذلك تهليل القرآن مروي عن النبي صم وهو مذكور فيضمن هذه الآيات

آ والهكم اله واحد لا اله الا هو الرحمن الرحيم ب الله لا اله الا هو الحي القيوم

الآية ج الم الله لا اله الا هو الحي القيوم نزل عليك الكتاب بالحق مصدقا لما

بين يديه وانزل التورية والانجيل من قبل هدى للناس وانزل الفرقان

د هو الذي يصوركم في الارحام كيف يشاء لا اله الا هو العزيز الحكيم ه شهد

الله انه لا اله الا هو والملئكة واولو العلم قائما بالقسط لا اله الا هو العزيز الحكيم

ان الدين عند الله الاسلام و الله لا اله الا هو ليجمعنكم ليوم القيمة لا ريب فيه

ومن اصدق من الله حديثا ز ذالكم الله ربكم لا اله الا هو خالق كل شيء

فاعبدوه وهو على كل شيء وكيل ح اتبع ما اوحي اليك من ربك لا اله الا هو

واعرض عن المشركين ط قل يا ايها الناس اني رسول الله اليكم جميعا الذي

له ملك السموات والارض لا اله الا هو يحيي ويميت فآمنوا بالله ورسوله النبي

الامي الذي يؤمن بالله وكلماته واتبعوه لعلكم تهتدون ي وما امروا

الا ليعبدوا الها واحدا لا اله الا هو سبحانه عما يشركون يا فان تولوا

فقل حسبي الله لا اله الا هو عليه توكلت وهو رب العرش العظيم يب وجاوزنا

ببني اسرائيل البحر فاتبعهم فرعون وجنوده بغيا وعدوا حتى اذا ادركه الغرق

قال آمنت انه لا اله الا الذي آمنت به بنو اسرائيل وانا من المسلمين يج

فان لم يستجيبوا لكم فاعلموا انما انزل بعلم الله وان لا اله الا هو فهل انتم مسلمون كذلك
ارسلناك في امة قد خلت من قبلها امم لتتلو عليهم الذي اوحينا اليك وهم يكفرون
بالرحمن قل هو ربي لا اله الا هو عليه توكلت واليه متاب ينزل الملئكة بالروح
من امره على من يشاء من عباده ان انذروا انه لا اله الا انا فاتقون وان تجهر بالقول
فانه يعلم السر واخفى الله لا اله الا هو له الاسماء الحسنى وانا اخترتك فاستمع
لما يوحى انني انا الله لا اله الا انا فاعبدني واقم الصلوة لذكري انما الهكم الله
الذي لا اله الا هو وسع كل شيء علما وما ارسلنا من قبلك من رسول الا نوحي
اليه انه لا اله الا انا فاعبدون وذا النون اذ ذهب مغاضبا الايتين
فتعالى الله لا اله الا هو رب العرش الكريم هو الله لا اله الا هو له الحمد في الاولى
والاخرة وله الحكم واليه ترجعون ولا تدع مع الله الها اخر لا اله الا هو كل شيء
هالك الا وجهه له الحكم واليه ترجعون يا ايها الناس اذكروا نعمة الله
عليكم هل من خالق غير الله يرزقكم من السماء والارض لا اله الا هو فانى تؤفكون
انهم كانوا اذا قيل لهم لا اله الا الله يستكبرون خلقكم من نفس واحدة
ثم جعل منها زوجها الاية غافر الذنب وقابل التوب شديد العقاب ذي الطول
لا اله الا هو اليه المصير ذلكم الله ربكم خالق كل شيء لا اله الا هو فانى تؤفكون
هو الحي لا اله الا هو فادعوه مخلصين له الدين الحمد لله رب العالمين رب السموات والارض
الايتين فاعلم انه لا اله الا الله واستغفر لذنبك وللمؤمنين والمؤمنات والله يعلم

متقلبكم

متقلبكم ومثواكم هو الله الذي لا اله الا هو عالم الغيب والشهادة هو الرحمن الرحيم هو الله
الذي لا اله الا هو السورة الله لا اله الا هو وعلى الله فليتوكل المؤمنون رب
المشرق والمغرب لا اله الا هو ~~وعلى الله فليتوكل المؤمنون رب~~ فاتخذه وكيلا ثم
اقرء قل ادعوا الله او ادعوا الرحمن السورة ومن ذلك دعاء سريع الاجابة مروي
عن الكاظم عليه السلام اللهم اني اطعتك في احب الاشياء اليك وهو التوحيد ولم اعصك
في ابغض الاشياء اليك وهو الكفر فاغفر لي ما بينهما يا من اليه مفري آمني مما فزعت
منه اليك اللهم اغفر لي الكثير من معاصيك واقبل مني اليسير من طاعتك يا عدتي دون
العدد ويا رجائي والمعتمد ويا كهفي والسند ويا واحد يا احد يا قل هو الله احد
الله الصمد السورة اسئلك بحق من اصطفيتهم من خلقك ولم تجعل في خلقك مثلهم
احدا ان تصلي على محمد واله وتفعل ما انت اهله اللهم اني اسئلك بالوحدانية الكبرى
والمحمدية البيضاء والعلوية العليا وجميع ما احتججت به على عبادك وبالاسم الذي حجبته عن
خلقك ولم يخرج منك الا اليك صل على محمد واله واجعل لي من امري فرجا ومخرجا وارزقني
من حيث احتسب ومن حيث لا احتسب انك ترزق من تشاء بغير حساب ثم سل حاجتك
تقضى ان شاء الله

دعاء سريع الاجابة

دعاء سريع الاجابة

ص ٤٠٧ مستدرك الشيخ ابرهيم الكفعمي في مصباحه عن روضة العابدين لابي الفتح الكراجكي
انه يستحب ان يدعو كل يوم من شهر رمضان بهذا الدعاء وفي اول ليلة منه ويسمى دعاء الحج

اللهم منك اطلب حاجتي ومن طلب حاجته الى احد من الناس فاني لا اطلب حاجتي
الا منك وحدك لا شريك لك اسئلك بفضلك ورضوانك ان تصلي على
محمد واهل بيته وان تجعل لي في عامي هذا الى بيتك الحرام سبيلا حجة مبرورة
متقبلة زاكية خالصة لك تقر بها عيني وترفع بها درجتي وترزقني
ان اغض بصري وان احفظ فرجي وان اكف عن جميع محارمك
حتى لا يكون عندي شيء آثر من طاعتك وخشيتك والعمل بما احببته
والترك لما كرهت ونهيت عنه واجعل ذلك في يسر منك وعافية
واوزعني شكر ما انعمت به علي واسئلك ان تجعل وفاتي قتلا في
سبيلك تحت راية محمد صلى الله عليه وآله مع وليك صلوات الله
عليهما واسئلك ان تقتل بي اعداءك واعداء رسولك وان تكرمني
بهوان من شئت من خلقك ولا تهني بكرامة احد من اولياءك
اللهم اجعل لي مع الرسول سبيلا حسبي الله ما شاء الله وصلى الله على سيدنا
محمد رسوله خاتم النبيين وآله الطاهرين





الحراذ قبله اهدا بار فروش بود در ٣٤ که دیده کو انه در قطب باهادان اشتباه است بلکه ٢٩ درجه است
و شبهه بذالکه انه فی الشرقی الشمالی بالنسبة الی الاول حکایت صلیح کون قبله خانه جز الاحد ...
او یا شاه قصه حاجی محمد زین العابدین چلاوی که او را مستطیع کرده بودند اهل چلاو و او از انها
مفارقت کرد و از راه نجف مشرف شده که مسائل و مشکلات که دارند از مرحوم شیخ مرتضی استعلام دارند
دو در راه ضاری و مرض و نحنها بکشته و از رفقا سی مفارقت نمود بعد از مشرف شدن و اظهار آنکه
مسائل دارم محتاج سؤال اکم فرمودند منزل بیا بنشان نزل میرود و چلاو اوا نامرشید در احوال
میگیرد و چون و خدمت شیخ بود و در مرادورد ٤ را سوال مکند میفرماید نمیدانم دوم را میرسد
میفرماید نمیدانم تا اخر تمام مسائل که تهیه کرده بود همه را میفرماید نمیدانم آخر و شیخ و عرض
حال خود میکند که چه قدر رضا رست تحمل کردم از رفقا که خدمت مرا میکردند جدا شدم زحمت ایام
نا خوشی شدم خبر مالی تحمل کردم که چیز بدانم امید وار بودم و فهمیدم که رفع اشکالات مرا بکنی شیخ
مرحوم میفرماید چون از در چاه است سؤالات شما با یک آخر سؤال کن از من بکیر و سؤال آنکه
میفرماید چون دیگر را بکو بعد میفرماید دیگر را بکو بعد تا آخر سؤالات بعد شیخ بصورت
تعذر میفرماید آخوند شنوانست که از مازندران که مبادی این همه زحمت رضا رستی و حرارت
تحمل کردی مانع مسئله را من بیاورد که می بدانم

ومما اشتهر فی زماننا ان سلطان العجم شاه سلیمان بن شاه عباس الصفوی رحمه الله تعالی
امر بضرب عنق احد امرائه وهو حبشیه فکان فی سنة ثمان وسبعین والالف من الهجرة ولم یعمل
فیه السیف مرارا وذالک بلاء من الناس حتی اخرا بوسفه ان فی عضده حرز الحلوه و حرز ... عنقه
وعمل فیه السیف احرز فی ذالک بعض من کان حاضرا حتی حرز عنقه والحرز بعینها و صل
الی الشامی نوبت الی السلطان وانه هذا قال وکان مکتوبا فی رق ظبی وهو افوض
امری الی الله ان الله بصیر بالعباد فوقاه الله سیئات ما مکروا وحاق بآل فرعون سوء
العذاب اللهم بک استکفی شرورهم وادرء فی نحورهم فاکفنیهم کاشئت وانی شئت
بحول منک وقوة یا ارحم الراحمین اللهم یا ذا السلطان العظیم و یا ذا المن القدیم و ذا
الکلمات التامات والدعوات المستجابات عاف فلان بن فلان من النفس الجن واعین
الانس بمحمد وعلی وفاطمة والحسن والحسین صلوات الله علیهم اجمعین یا سامع کل صوت و یا
جامع کل شمل وفوت و یا محیی العظام وهی رمیم ومنشاها بعد الموت کذلک الابد
و دوامک الرمدی وحیوتک التی لا تموت صل علی محمد وآل محمد واغثنی وفرج عنی ما انا فیه
بلا اله الا انت علیک توکلت وانت رب العرش العظیم یا شدید القوی یا شدید المحال
یا عزیز اذللت جمیع من خلقت بعزتک صل علی محمد وآل محمد واکفنی مؤنة فلان
بما شئت اللهم احفظ حامله فی جمیع الآفات وطول عمره بمحمد وعلی وفاطمة
والحسن والحسین واولادهم الائمة علیهم السلام دعاء مجرب تقرأ بعد کل صلوة سبع

مرات لسعادة الدنيا والآخرة وسعة الرزق واداء الديون مذكور في اثنى عشر حديثا
وهو بسم الله الرحمن الرحيم بسم الله ما شاء الله ولا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم توكلت
على الحي الذي لا يموت الحمد لله الذي لم يتخذ صاحبة ولا ولدا ولم يكن له شريك في الملك ولم يكن
له ولي من الذل وكبره تكبيرا وفيه عن الصادق عليه السلام لقضاء الحوائج بسم الله
الرحمن الرحيم اللهم يا من اذا تقاحمت الامور طرحت عليه واذا تضايقت
الحاجات فزع منها اليه ويا من نواصي العباد بيده وقلوبهم بيده يا من
حوائج الخلق صغيرهم وكبيرهم اليه يا من اذا غلقت الابواب فتح بابا لا تهتدي
اليه الالباب عبدك بفنائك فقيرك بفنائك سائلك بفنائك اسألك سؤال
من اشتدت اليك فاقته وعظمت في ما لديك رغبته وضعفت قوته سؤال
من لا يجد لذنبه غافرا غيرك ولا لحاجته قاضيا سواك صل على محمد وآل
محمد وافعل بي كذا وكذا وهذا حرز مجرب لرفع الامراض والآفات

حرز مجرب لدفع الامراض والآفات

يربط على العضد الايمن بسم الله الرحمن الرحيم يا هو يا من هو يا من ليس
هو الا هو صل على محمد وآل محمد واجعل لحامل كتابي هذا من كل هم وغم ومرض
والم وخوف فرجا ومخرجا محمد وعلي وفاطمة والحسن والحسين علي
محمد جعفر موسى علي محمد علي الحسن محمد عليهم السلام

في الكلم الطيب

من بعض الكتب مرويا عن امير المؤمنين عليه السلام من وقع في ظلم او طلب كفاية مهم فليسجد في خلوة
ويقول في سجوده الهي انت قلت ادعوا الذين زعمتم من دونه فلا يملكون كشف الضر
عنكم ولا تحويلا فيا من يملك كشف الضر وتحويله اكشف ما بي فانه اذا قال ذلك كشف الله
ضره وكفى همه وقد جرب ذلك ووجد كذلك لقضاء الحاجات ودفع

لقضاء الحاجات

البليات تقرأ سورة الاخلاص احدى وسبعين مرة ولا يتكلم بينهن فانه مجرب
لقضاء الحوائج مجرب يصلي اربع ركعات ويتحرى بعض الاوقات وجمعية الخاطر و
ربط القلب بخالق الكائنات وذلك بعد الغسل على البدن والثوب تقرأ في
الاولى الله لا اله الا هو الحي القيوم مائة مرة وفي الثانية الم الله لا اله الا هو
الحي القيوم كذلك وفي الثالثة وعنت الوجوه للحي القيوم كذلك وفي الرابعة
يا حي يا قيوم كذلك وبعد التسليم يسجد ويقول في سجوده يحدث الله الكافي الف

دعاء مجيب مجرب

وواحدة ثم يطلب حاجته فانها تقضى ان شاء الله دعاء مجيب يقرأ عند نزول
البلاء اللهم كن هيبته صدمة قهرمان الجبروت باللطيفة النازلة الواردة
من فيضان الملكوت حتى نتشبث باذيال لطفك ونعتصم بك من انزال
قهرك يا ذا القوة الكاملة والقدرة الشاملة
رأيت في كشف الغمة في فضل احوال الكف الحصى دعاء المضطر المستكين وقال عليه السلام
نحن وان كنا نادين لحاجتنا الى غير مساكن الظالمين حسبنا ان اتاه الله الصلاح

کر ایم

لنا ولشیعتنا المؤمنین فی ذالک ما دامت لهم الدنیا للفاسقین فانا نحیط علما بانبائکم

ولا یعزب عنا شیء من اخبارکم وانا غیر مهملین لمراعاتکم ولا ناسین ذکرکم ولولا ذالک

لنزل بکم اللأواء واصطلمکم الاعداء ولو ان اشیاعنا وفقهم الله لطاعته علی اجتماع من القلوب

لما تأخر عنهم الیمن بلقائنا فما یحبس عنهم مشاهدتنا الا ما یتصل بنا مما نکرهه

فی کشف الغمة فی احد فصول یثبت فیها ان ابا محمد واله الطاهرین صلوات الله علیهم اجمعین

ما للسابقین من الانبیاء والاولیاء فی المعاجز وخرق العادات فان قلت روی

محمد فی الارض کثر منها اثر عبادات ان فان المخالف والمؤالف کلاهما

یروی ان من قال عنده ههنا یحج علی نور الماء من قعرها الی اسها ولا یعوز بزکر

غیره فی کشف الغمة وکان ابراهیم مضیافا فنزل علیه یوما قوم ولم یکن

عنده شیء فقال ان اخذ خشب الدار وبعته من النجار فانه نحته وثنا

وضما فلم یفعل وخرج بعدان انزلهم دار الضیافة ومعه ازار فخرج الی

موضع وصلی رکعتین فلما فرغ لم یجد الازار علم ان الله تهیاء اسبابه فلما

دخل داره رأی سارة تطبخ شیئا فقال لها انی لک هذا قالت هذا الذی

بعثته علی ید الرجل وکان الله تعالی امر جبرئیل ان یأخذ الرمل الذی

فی الموضع الذی صلی فیه ابراهیم ویجعله فی ازاره والاحجار اللقاء

الذی کانت الحجارة المدورة سجاد والمستطیلة جزرا

بسم الله الرحمن الرحیم

فی خواص الزاج رحمه الله تعالی

در ابتداء که طفل آبله بیرون مرآورد دهرگاه خاک زاج آب بسرشته در بیان در نبینه اش باشد از آنکه آبله

در چشم او بیرون بیاید مجرب فایدة جلیلة مجربة دعوة الملوک والحکام یکتب یوم

الخمیس اول الشهر الله اکبر ذمره ولا حول ولا قوة الا بالله العلی العظیم ذمره ثم علقه علی هرج اد

١٤٢

ثلثة ایام فانک تطاع وتعظم ما دام ذالک معلقا علیک ولکنها من حبره ولا یعرف ولا یسمع

ولا شیء مما خلقه به تعم ذالک من الاسرار المجربة فی اکابر هذا الفن الشریف نقلته من

خط والدی العلامة طاب ثراه وهو کتب فی آخره انی نقلته من خط ملا محمد تقی المجلسی ره

اول هذا اکانت النسخة الموجودة عندی والی لا تکلوف الغلط فایدة طریق شناختن

مرده مار آنکه چون بر جام صوف سیاه بمالند سفید شود وان بر دو نوع است معدنی و حیوانی

و حیوانی آن رنگ مار بود خاکستری در شعاع که سیاه رنگ شد و طریق شناختن آن که آن

که مدکور شد واما حجر معدنی آن زرد و سیاه رنگ و خاکستری رنگ شعاع شکل

مدور ظاهرا مربع غلط است

نگین بزرگ مربع دانشجان آنکه چون در میان آب لیمو اندازند در حقی چنین وبعضی

آنرا که بیز گفته اند بحرکت آید و روان گردد و هر دو نوع در خاصیت شریک اند

حادثه فی سنة ٣٠١ دخل القرامطة فی مکة فی ایام الموسم واخذوا الحجر الاسود

وقتلوا خلقا کثیرا وبقی الحجر عندهم عشرین سنة وممن قتلوه علی بن بابویه وکان یطوف

فما قطع طوافه فضربوه بالسیوف فوقع علی الارض وانشد شر المحبین حرم فی دیارهم

كفية: الكهف لا يدرون كم لبثوا   اثر الاكيفي ما في هذا النقل في الاشباه والتحيف
والمعقول ابو عثمان باديه وهو من اكابر الصوفية كما هو مذكور في التواريخ وتذكرة المتصوفة
فراجع اخبار الدول وغيره وهذه القصة كلها منقول في كول الشيخ والكلام ان هذا الحفف

اخذ ٤ في رسالة من عزرويه   في الكلم الطيب والغيث الصيب دعاء لطيف
لم يقرع بباء النداء ١٢٩ مرة ويختم تلاوة هذا الدعاء مرة واحدة وهو بسم الله الرحمن
الرحيم الهي انت اللطيف الخبير لطفت فيسرت كل عسير وانعمت فجبرت كل كسير الطف
بي سيدي بتوفيق ابتداءً فتمم لطفك في اموري بقبولك انتهاءً فمن لطفك
تكليفي دون الطاقة وانعامك فوق الكفاية يا عالما بالغوامض من عزم رشد
لا دلائل لا تجعل بيني وبين لطفك حائلا الهي رايت فسترت وانعمت فاجزلت
واعطيت فجودت وعملت فاجملت فانت لاطف الاشباح بخصائص رحمتك
وكاشف الارواح بحقائق احديتك سيدي ان اطعتك فبفضلك وان
عصيتك فبجهل مني فمننك متواصلة الي والحجة قائمة علي يا من يعلم خائنة
الاعين وما تخفي الصدور اجز لي لطفك في جميع الامور اللهم اني اسألك
واتوسل اليك واقسم بك عليك فيما كنت دليلي عليك فكن شفيعي اليك وبسر
هذا الاسم الشريف وما حوى من الاسرار المخزونة واللطائف الظاهرة
المكنونة ان تسرع لي سريان لطفك الخفي قبل نزول المحن يا لطيف

[illegible]

عج: اخبار الدول [illegible]
[illegible]

دفعه که جناب ملا آقا شیخ اسمعیل حفظه الله تم از حاجی محمد ابوالحسن مازندرانی نقل کرد که امام مرحوم شیخ مرتضی

رحمة الله علیه اهل حرم بودند صاحب جان تقدّم ... وارد شده که در طهران با جناب حجة الاسلام ...

بودم گفته بود که در مرضی که شیخ وفات یافت با مرحوم آقا شیخ زین العابدین مازندرانی رفتیم نجف

برای عیادت او دیدیم جمعی آخوندها و اکثرا طلبه بودند عرض کرد عادت احدی در خانه ایشان بود در

خانه شیخ می‌رود احوال میگیرند مذکور میشد که شرح بر ایشان وارد شده و داد انکار

که اطبا حاضر نشوند بیایند فردا که رفتیم اطبا آمده و رفته بودند باز امتناع از راه

دادن نمودند گفتیم که ما محض عیادت ایشان آمده‌ایم دو روز هم گذشته بر خانه شیخ

شما شیخ عرض مطلب کنید که ملتفت شد ~~از حالت ناخوش~~ رفته در گشته دادن

دخول دادند در آن بین مرحوم سید حسین فاسد علاقه در نظر معروف اهل علم وارد

شد باتفاق وارد شدیم در اطاقی که در باز داشت ایشان مشغول قرائت هم بودند

که ایشان دیگر را تقدیم می‌کرد وارد شدیم سلام کردیم احوال پرسیدیم عرض کردیم چرا

درست مواظبت در معالجه نمی‌کنید قول اطبا نمیکنید فرمودند این مرض تمام او

خوب نمیشود آن اطبا گفت از کثرت فکر مسائل این مرض فقط عفو پاره

بورود رسید شیخ هم مسرور شد فرمودند دقت کنند این دقت درست است

وحیفکم شیخ منصور درست ... اگر غلام تمام کرد

سید جواهر شد واللّٰه حیفی حفظ ایشان را بدادیم ... اوجع کرد برد

حفاظ دست دراز کرد دستی کوازه ~~نبض~~ میان لحاف کشید فرمود

ببر دو دستی که شیخ دادند فرمودند بر ایشان شد عرض کردند او کوه گشت

(۲۹ گ)

کته شیخ منصور فرموده‌اند که فی شیخ بفور و تور امشا سم اگر دادن با داوای لعه باو
میدارم فتوا که خونند فرموده‌اند که رها می‌همین است که در این طاقچه است نظر کنم
قوت نصف طاقچه کن بعد فرموده‌اند که بی‌وقوع هیچ وقت نه است ام
این کتب علاوه استواد از جنس فرشی همان فرش مستعمل که فراش او بالای
او بعد داشت در فرموده فرشی هم همین است در ظروف مس را هم فرموده آورده‌اند
سه دسته بعد کاسه جدا و دیزی مسی و ظرف دیگر که نولید فراموش کرد
بخاطرم آمد که قندیل چراغ بعد فرموده بودند از کسی چیزی طلب ندارم قرض
هم ندارم سندی فلان مبلغ نشسته است با اسم فلان که باید تعرف
فورا با طلاب کاظمی رسید اگر خرج کرده شود والا باید الوجه بان مصرف رسید
و زن راشته فرموده‌اند اگر چیزی دارند مال خودشان است [illegible]
بازده قران از بابت خرجشان باو داده‌ام اگر چیزی از او نسیه [illegible]
خریده باشند از خودشان است دخل بمن ندارد اقوال [illegible] آخر
که عیال او [illegible] ماهی کیری میافته میداد. مسعود ختم اند [illegible]

[illegible]

بای نسبت الحمد و نسبه او را دستمام سه اکتبه و وجه تعبیر فلو سامرا را از وجه
الحمد و درست که سید تعمیر را هدایت سور کنند و در حق مرحوم آخوند ملا محمد کاشی که در
مدرسه میرزا شاه و امام جماعت انجا لهم و تلمذ خدمت حاجی زاده گوید بعزم تشرف مشهد
مقدس بای صحن آمده بعد خدمت حرم نعمه او رسیده تکلیف شد بود زمانه از خدمت
ایشان در تحصیل علوم دینی تحقیق فقه و از مقامات عالیه و کمالات او حکایتها فرمودند
که شنوی از زیارت حرم مطهر امام علیه السلام آورده در خواب دیدم که کسی گفت آخوند ملا محمد فوت شده
[illegible] که الا انه ثلم فی الاسلام ثلمة لا یسدها شیء الی یوم القیمة
از جمله او که [illegible] احوال آخوند [illegible] از سلامتی او [illegible] با اینکه
از موارد دیگر [illegible] آخوند [illegible] که با خوش است [illegible] دست میروند و او مسرور و مشغول
ملاقات [illegible] آمدند [illegible] که شان اطاق رفیع [illegible]
دعا [illegible] صدای [illegible] از ان اطاق بلند شد که مرحوم شده
در دروازه [illegible] آتش [illegible]
[illegible] صدر [illegible] از اهل اندرون که
[illegible] از [illegible] حضور آخوند
[illegible]
[illegible] وزارت
[illegible] محمد شاه [illegible]
[illegible]
[illegible]
و بعد از دعا [illegible] مرحوم [illegible]

قال الناصب العثماني المغربي عبد الرحمن بن خلدون في تاريخه المترجم بكتاب العبر وديوان المبتدأ والخبر
في فصل في امر الفاطمي عنونه الكشف المحصي بعبارات المضطرب المستلكي جم ربقا في خاتم
الاوصياء المرضيين مولانا صاحب الزمان صلى الله عليه وعلى آبائه المعصومين بعد ذكر اخبار
من طرقهم عن النبي ص تزاوق بارويناه بطرقنا وطعن في كثير من رواتها بما يليق بنصبه
وتنقى في العجب ولنعرض ما نقل كلامه بتمامه الى ان قال وخرج ابو داود في الباب
عن علي رضي الله عنه من رواية قطن بن خليفة عن القاسم بن ابي مرة عن ابي الطفيل
عن علي عن النبي ص قال لو لم يبق من الدهر الا يوم لبعث الله رجلا من اهل بيتي يملأها
عدلا كما ملئت جورا وقطن بن خليفة وان وثقه احمد ويحيى بن القطان وابن معين
والنسائي وغيرهم الا ان العجلي قال حسن الحديث وفيه تشيع قليل وقال ابن معين
مرة ثقة شيعي وقال احمد بن عبد الله بن يونس كنا نمر على قطن وهو مطروح لا نكتب عنه
وقال مرة كنت امر به وادعه مثل الكلب وقال الدارقطني لا يحتج به وقال ابو بكر بن
عياش ما تركت الرواية عنه الا لسوء مذهبه وقال الجرجاني زائغ غير ثقة انتهى
ثم خرج ابو داود الى آخر كلامه الذي ينبئ عن نصبه ونصب اجزائه وتحمله ص ٢٦٠
من المجلد الاول ويعرض من نقل ما نقلت انه يطلق التشيع في كلامهم على حب ال
محمد كما انه يطلق على معناه المصطلح من القول بتقديم علي ع في الامامة وان المشايخ فانه شيعة
بحسب الاصطلاح من قال بامامة علي عليه السلام ثم افترقوا افتراقا متعددة هذا هو معناه الشايع وكثيرا

ما الملقبون التشيع في مقابل النصب وان لم يرجحوا بكونه يعني الحب في قبال النصب وهذا
كثيرا يوجد في كلامهم في تراجم الرجال ومن المواضع التي يقتضت اذ قول العجلي
في منام العذرج في قطر بن الخليفة فيه تشيع قليل لا يلام مع المعنى المصطلح للتشيع اذ هو
غير قابل للكثرة والقلة والذي يمكن فيه القول بانه مقول بالتشكيك الحب والتعصب
لال محمد صلوات الله عليهم وبالجملة امثال هذه الاشتغال منهم كثير ورايت في كلامهم مواضع
لا تحمل الا على ما ذكرنا كما ذكرنا في تلوبهم مرض في ادهم الله مرضا والحمد لله على نعمائه واياديه

دفيه بفنا ونقط
الحاكم المهدي منا اهل البيت
اشم الانف اقنى اجلى يملأ
الارض قسطا وعدلا كما ملئت جورا وظلما يعيش هكذا
ويسبط يساره واصبعين من يمينه السبابة والابهام وعقد ثلاثة
ثم الحاكم هذا حديث صحيح على شرط مسلم ولم يخرجاه

وجدت بخط مولانا المجلسي عطر الله مرقده الشريف في مجلد الفقه من بحاره

كتاب الغايات لجعفر بن احمد القمي باسناده عن جعفر بن محمد عليهما السلام قال ان الله ضمن لكل
اهاب ان يرده الى جلده يوم القيامة وان اشد الناس حسرة يوم القيامة من رأى وضوءه على جلد غيره

اختيار السيد ابن الباقي والبلد الامين روي ان من قرء بعد اسباغ الوضوء
انا انزلناه في ليلة القدر وقال اللهم اني اسألك تمام الوضوء وتمام الصلوة وتمام رضوانك
وتمام مغفرتك لم تمر بذنب قد اذنبه الا محته قال امير المؤمنين عليه السلام لابي ذر
اذا نزل بك امر عظيم في دين او دنيا فتوضأ وارفع يديك وقل يا الله سبع مرات
فانه يستجاب لك

وجوه لمعنى والخلد في الجنان بيساري تخلد وجوه
الاول ان المراد بالخلد الكتاب المشتمل على ترتيب كون مخلدا في الجنان على حذف
المضاف فيه باليسار اليد اليسرى والباء صلة لا عطيني كما روي عن امير المؤمنين
انه قال يعطى كتاب اعمال العباد بايمانهم وبراءة الخلد في الجنان بشمائلهم
وهو اظهر الوجوه الثاني وان العبد الآبق محمد صادق ثم ذكر وجوها بعيدة عن
الصواب ولعل الاظهر في الوجه هو المنقول سيما بشهادة ما رواه عن مولانا امير المؤمنين
وما نقلته هنا ما رايته بخط يده رضي الله تعالى عنه وظني ان ما نقله في جزء الخبر و
براءة الخلد تصحيف وبراءة الخلد وكانت نسخة سقيمة او كان هذا التصحيف
من زلة قلمه عطر الله مرقده الشريف وحشرنا الله معه وغفر لنا شفاعته كما
حصل في نسخة والحمد لله على نعمائه كلها

خرجه في امالي الصدوق انهم جعلوا رواية حدوث كثير في الحوادث الموجبة للعيد يوم عاشوراء

قال مولانا المجلسي في البحار فيما كتبه بخطه رحمة الله عليه في بحث التمندل بعد الوضوء ولنعد
ما ورد في هذا الباب توضيح ذهب الشيخ وجماعة من الاصحاب الى كراهة التمندل بعد الوضوء
ونقل عن ظاهر المرتضى عدم الكراهة واكثر الاخبار يدل على قول الشيخ ثم اختلفوا فقال بعضهم المراد المسح
بالمنديل فلا يلحق به غيره وبعضهم عبر عنه بمسح الاعضاء وجعله بعضهم شاملا للمسح بالمنديل
والاذيال والكم وبعضهم الحق به التجفيف بالشمس والنار وهو ضعيف والذي يخطر بالبال
لي انه لما اشتهر بين بعض العامة كابي حنيفة وجماعة منهم نجاسة غسالة الوضوء
وكانوا يعدون لذلك منديلا يجففون به اعضاء الوضوء ويغسلون المنديل فلذا
ملذا انهوا في ذلك وكانوا يمسحون باثوابهم ردا عليهم كما روي عن مروان بن
مسلم عن ابي عبد الله عليه السلام قال توضأ للصلوة ثم مسح وجهه باسفل قميصه
ثم قال يا اسمعيل افعل هكذا فاني هكذا افعل فيمكن حمل تلك الاخبار على التقية او انه
لم يكن بقصد الحاجة في الغسالة او انه كان لبيان الجواز في دعائم الاسلام
عن ابي جعفر عليه السلام قال خرج رسول الله صلى الله عليه وآله يوما على اصحابه
فقال حبذا المتخللون قيل يا رسول الله وما هذا التخلل قال التخلل في الوضوء بين
الاصابع والاظافير والتخلل من الطعام فليس شيء اثقل على ملكي المؤمن من ان
يريا شيئا من الطعام في فيه وهو قائم يصلي فلاح سائل من كتاب اللؤلؤيات
قال كان الحسن بن علي عليهما السلام اذا توضأ تغير لونه وارتعدت مفاصله فقيل له في ذلك
فقال حق لمن وقف بين يدي ذي العرش ان يصفر لونه وترتعد مفاصله وروي
نحو هذا الحديث عن مولانا الحسين عليه السلام يعقوب بن نعيم قرقارة في اعلال اصحاب
الرضا عليه السلام في كتاب الامامة

تمت تنبيه الطاعن فيما يتعلق بالطعن الثاني وهو قتل مالك بن نويرة في [illegible]

مذكورة في محله شيخ عبد القادر جيلاني كه سلطان اولياء قطب رباني وغوث صمداني

نامند در غنية الطالبين داد نصب وعداوت اهلبيت ع داده ميگويد

فقد طعن قوم على من صام هذا اليوم العظيم وما ورد فيه من التعظيم وزعموا

انه لا يجوز صيامه لاجل قتل الحسين بن علي رض وقالوا ينبغي

ان تكون المصيبة فيه عامة على جميع الناس لفقده وانتم

تتخذونه يوم فرح وسرور تامرون فيه بالتوسعة على العيال والنفقة

الكثيرة والصدقة على الفقراء والضعفاء والمساكين وليس هذا

من حق الحسين على جماعة المسلمين وهذا القائل خاطئ ومذهبه

قبيح فاسد لان الله اختار لسبط نبيه الشهادة في اشرف الايام واعظمها و

اجلها وارفعها عنده ليزيده بذلك رفعة في درجاته وكراماته

مضافة فيها الى كراماته ويبلغه منازل الخلفاء الراشدين الشهداء بالشهادة

ولو جاز ان يتخذ يوم موته يوم مصيبة لكان يوم الاثنين اولى بذلك

اذ قبض الله نبيه فيه وكذلك ابو بكر الصديق قبض فيه وهو ما روى

هشام بن عروة عن ابيه عن عائشة قالت قال ابو بكر لي اي يوم توفي النبي

صم فيه قلت يوم الاثنين قال اني ارجو ان اموت فيه فمات فيه وفقد

رسول الله صم وفقد ابي بكر الصديق اعظم من فقد غيرهما وقد اتفق الناس

[illegible]

۲ در غنية [illegible]

كلام عبد القادر گيلاني لعنه الله تعالى

[illegible]

العباد

على شرف يوم الاثنين وفضيلة صومه وانه تعرض فيه وفي يوم الخميس اعمال

وكذالك يوم عاشورا لا يتخذ يوم مصيبة ولان يوم عاشورا ان يتخذ يوم

مصيبة ليس باولى من ان يتخذ يوم عيد وفرح وسرور لما قدمنا ذكره

وفضله من انه يوم نجى الله فيه انبيائه من اعدائهم واهلك فيه اعدائهم الكفار

من فرعون وقومه وغيرهم وانه خلق السموات والارض والاشياء الشريفة

فيه وادم وغيره الى ذلك ما اعد الله لمن صامه من الثواب الجزيل وعطاء الوافر

الوافر وتكفير الذنوب وتمحيص السيئات فصار عاشورا مثل بقية الايام

الشريفة كالعيدين والجمعة وعرفة وغيرها ثم لو جاز ان تتخذ هذا اليوم مصيبة

لاتخذته الصحابة والتابعون لانهم اقرب اليه منا واخص به انتهى نقلا در

تنبيه المطاعن از منح مكيه شرح قصيده همزيه درحال يزيد نقل كرده كه

گفته بود احمد بن حنبل بكفره وما يكيه ورعا وعلما يقتضيان بانه لم

يقل ذلك الا لقضايا وقعت منه صريحة ثم نقل عن شارح العقيدة

الغ انه نقل عن ابي الوليد المالكي انه قال لم يقتل يزيد الحسين الا

بسيف جده اي لانه الخليفة والحسين باغ عليه والبيعة سبقت ليزيد و

يكفي فيها بعض اهل الحل والعقد وبيعة كذالك لان كثيرين قدموا

كيف ... المراد بهم من كان مثل سلمان وابي ذر والمقداد الذين ... عليه وسلم ...

عليها مختارين لها هذا مع عدم النظر الى التخلف عنها والا مع النظر لذالك

فلا يشترط موافقة احد من اهل الحل والعقد على ذالك وفي بعض النسخ بعد

قوله بسيف جده هكذا الجاب اعتقاده الباطل انه الخليفة الخ

بعد از نقل كلام ناصبي عمر

طعن دوم قصد عمر احراق بيت حضرت فاطمه صلوات الله عليها

در جواب اين طعن ذكر مزخرفات او وجواب از او نقل كلام ابن ابي العلامه احمد دار الكرامة

نعم قال في مطلق ابي بكر وههنا انه طلب فيه عمر بن الخطاب العراق بيت امير المومنين

وفيه امير المومنين وفاطمه وابناهما وجماعة من بني هاشم لاجل ترك مبايعة

ابي بكر الخ ونقد انكار اين روز بهان لم كه گفته من ابحج بافتراء الروافض هذا الخبر

ام احراق عمر بيت فاطمه وما ذكر ان الطبري ذكره في التاريخ فالطبري من الروافض مشهور

بالتشيع مع ان علماء بغداد هجروه لغلوه في الرفض والتعصب وهجروا كتبه ورواياته

واخبارهم وكلامي نقد هذا الخ فلا شك انه رافضي متعصب يريد ايذاء القدح والطعن

على الاصحاب ونيز گفته وما رايناه احد اروى هذا الا ان الروافض ينسبونه الى

الطبري ونحن ما رايناه في تاريخه الخ فقال صاحب الكتاب رحمه الله وان اهم مباحث

وصاحب منكر اين روز بهان ملاحظه وضوح و عيان دلالت دارد بر آنكه او از نبوت

اكثر علماء جماعت ذكر فرموده انكار دارد واز غايت جهل وعناد مگويد كه او واحدي

رانديده كه روايت اين خبر كرده باشد حال آنكه بسياري از اكابر واعاظم متقدمين وتابعين

اهل سنت روايت آن كرده اند مثل طبري وواقدي وعثمان بن ابي شيبه وابن عبد ربه

وابن خزابه ومصنف كتاب المحاسن وانفاس الجواهر وعبد الله بن ابي شيبه

ملحق عبقات

وابن عبد ربه وبلاذري وابن عبد البر صاحب استيعاب وابوبكر جوهري
صاحب كتاب السقيفة وقاضي جمال الدين واصل وابو الفدا اسمعيل بن علي بن
محمود صاحب كتاب المختصر وابن قتيبه وابراهيم بن عبد الله اليمني الشافعي صاحب
كتاب الاكتفاء وسيوطي صاحب كتاب جمع الجوامع وملا علي متقي صاحب
كنز العمال وشاه ولي الله والد مخاطب علامه حلي در كشف الحق فرموده
ذكر الطبري في تاريخه قال اتى عمر بن الخطاب منزل علي فقال والله لاحرقن
عليكم او لتخرجن للبيعة وذكر الواقدي ان عمر جاء الى علي في عصابة
فيهم اسيد بن الحضير وسلمة بن اسلم فقال اخرجوا او لنحرقنها عليكم
ونقل ابن خزابة في غرره قال زيد بن اسلم كنت ممن حمل الحطب مع
عمر الى باب فاطمة ع حين امتنع علي ع واصحابه من البيعة ان
يبايعوا فقال عمر لفاطمة اخرجي من البيت والا احرقته ومن فيه
قال وفي البيت علي وفاطمة والحسن والحسين وجماعة من اصحاب النبي
فقالت فاطمة ع تحرق علي ولدي قال اي والله او ليخرجن وليبايعن
وقال ابن عبد ربه وهو من اعيان السنة فاما علي والعباس
فقعدا في بيت فاطمة حتى بعث اليهما ابوبكر عمر بن الخطاب ليخرجهما من بيت
فاطمة وقال له ان ابيا فقاتلهما فاقبل بقبس من نار على ان
يضرم عليهما النار فلقيته فاطمة ع فقالت يا ابن الخطاب

اجئت لتحرق دارنا فقال نعم ونحوه ذكره مصنف كتاب المحاسن وانفاس
الجواهر انتهى واحمد عبارت تاريخ طبري كه اصح تواريخ اهل سنت است بعينها اين است
حدثنا ابن حميد قال حدثنا جرير عن مغيرة عن زياد بن كليب قال اتى عمر بن
الخطاب منزل علي وفيه طلحة والزبير ورجال من المهاجرين فقال والله
لاحرقن عليكم او لتخرجن الى البيعة فخرج عليه الزبير مصلتا بالسيف
فعثر وسقط السيف من يده فوثبوا عليه فاخذوه انتهى بلفظه
بعد از ترجمه اين عبارت گفته انتهى وعبارت كتاب العقد ابن عبد ربه در عقد الفريد اين است
الذين تخلفوا عن بيعة ابي بكر رض علي ع والعباس والزبير وسعد بن
عبادة فاما علي والعباس فقعدا في بيت فاطمة ع حتى بعث ابوبكر عمر بن
الخطاب ليخرجهما من بيت فاطمة ع وقال له ان ابيا فقاتلهما فاقبل
بقبس من نار على ان يضرم عليهم الدار فلقيته فاطمة ع فقالت يا ابن
الخطاب جئت لتحرق دارنا قال نعم او يدخلوا فيما دخلت فيه الامة
فخرج علي حتى دخل على ابي بكر الخ

در قصهٔ درء عمر حد سه را از مغیرة بن شعبه از ابن خلکان شافعی در وفیات الاعیان نقل میکند

بعد از شهادة دادن ابی بکره و دو نفر دیگر عمر گفت اذا ابت مغیرة ذهب ثلثة ارباعک

ثم کتب الی زیاد و کان غایبا فقدم فلما راه جلس له فی المسجد و اجتمع عنده رؤس المهاجرین

ثم ان عمر رفع راسه الیه فقال ما عندک یا سلح الحباری

سلح کفر ... [illegible]

الی ان قال فقال الیه ... رأیته ... خلد و ... کالمیل فی المکحلة فقال لا

... عمر الله اکبر قم الیهم فاضربهم فقام الی ابی بکرة فضربه ثمانین

وضرب الباقین واعجبه قول زیاد ودرء الحد عن المغیرة فقال

ابو بکرة اشهد ان المغیرة فعل کذا و کذا فهمّ عمر ان یضربه حدا

ثانیا فقال له علی بن ابی طالب ع ان ضربته فارجم صاحبک

فذکر الی ان نقل عن الشیخ ابی اسحق الشیرازی فی اول باب الشهود فی کتاب المهذب

انه نقل عن ابی نصر بن الصباغ المتقدم ذکره وهو صاحب کتاب الشامل فی المذهب

الاول

یرید بقوله ... ان هذا القول ان کان شهادة اخری فقد تم العدد وان کان هو

فقد جلدته علیه ... [illegible]

٤٧ ک

قال ابو الفرج وفي حديث ابي زيد عمر بن شبة عن السري عن عبد الكريم
بن رشيد عن ابي عثمان النهدي انه لما شهد الشاهد الاول
عند عمر تغير لذلك لون عمر ثم جاء الثاني فشهد فانكر لذلك انكارا
شديدا ثم جاء الثالث فشهد فكان الرماد نثر على وجه عمر فلما جاء
زياد جاء شاب يخطر بيديه فرفع عمر راسه اليه وقال ما عندك
انت يا سلح العقاب وصاح ابو عثمان النهدي صيحة تحكي صيحة
عمر قال عبد الكريم بن رشيد لقد كدت ان يغشى علي لصيحته در شمار

در تتمة الدهر گفته
ابو الفرج الاصفهاني من
احسن الامور اصبهاني الاصل بغدادي
المنشا الخ — سيوطي در ديوان
الحيوان كه مختصر حياة الحيوان است در لغت ظربان گفته

[illegible] بيان جلال شعر [illegible] ابو الفرج [illegible] از كمال [illegible] وذكر ابو الفرج الاصبهاني [illegible] الغزل [illegible]

وقال ابن باكويه في كتاب اخبار العارفين حدثنا الورثاني ثنا احمد بن
عمران الوزان سمعت بعض النساك يقول كنت احيد على شاطئ البحر القلزم فاذا ثرك
فاقبل ظبي كريه جال وانية فظنعت ان يقع يقيع في يدي فلما نظر الى الترك
رجع عن المار وخاف ثم اراد الهجوم خبيثا لما به من العطش فلما عظم الكد عليه
طلع الى ذروة الجبل فبسط يديه ومد رجليه ثم صرخ صرخة تقطعت منه السماء
فما كان الا يسيرا حتى اقبلت سحابة فامطرت حتى جاري بين يديه بركة فشرب الماء
وهو انا ممن فقه عن الصيد

مولوي عبد العلي در شرح مسلم گفته وعمل الفاروق بخبر عمرو بن حزم
في دية الاصابع عن سعيد بن المسيب قال قضى عمر في الابهام بثلث عشر
وفي الخنصر بست حتى وجد كتابا عند آل عمرو بن حزم يذكرون
انه من رسول الله صلى الله عليه وسلم في كل اصبع عشر من الابل
هذا صحيح اخرجه الشافعي والنسائي كذا في الشرح وعلامه
تفتازاني در شرح الشرح يعني حاشيه شرح عضدي گفته وعمل ابي عمر
بخبر عمرو بن حزم ان في كل اصبع عشرة من الابل وكان عمر يرى ان في
الخنصر ستة وفي البنصر تسعة وفي الابهام خمسة عشر وفي كل
الاخريين عشرة از الخله انكه از مراسيل عمل ابي بكر با بن ابي داود
بر ان خود كه در اين باب نوشته داده بنداست بر ان نمود
واز آنا است درشرح موطا تصنيف ملا علي قاري مذكور است





في جميع المجون قال نصر بن يحيى وكان من الثقات واهل السنة رأيت
علي بن ابي طالب عليه السلام في المنام فقلت يا امير المؤمنين تفتحون مكة فتقولون
من دخل دار ابي سفيان فهو آمن ثم يتم على ولدك الحسين ما تم فقال لي
اما سمعت ابيات ابن الصيفي في هذا فقلت لا فقال اسمعها منه ثم
انتبهت فبادرت الى دار حيص بيص فذكرت له الرؤيا فشهق وبكى
وحلف بالله انها لم تخرج من فمي ولا خطي الى احد وما نظمتها الا في
ليلتي ثم انشدني ملكنا فكان العفو منا سجية فلما ملكتم سال
بالدم ابطح وحللتم قتل الاسارى وطالما غدونا على الاسرى
فنعفو ونصفح وحسبكم هذا التفاوت بيننا وكل اناء بالذي
فيه ينضح واسم الحيص بيص سعد بن محمد ابو الفوارس التميمي شاعر
مشهور ويعرف بابن الصيفي ولقب بالحيص بيص لانه رأى الناس يوما
في حركة مزعجة وامر شديد فقال ما للناس في حيص بيص فبقي عليه
هذا اللقب ومعنى هاتين الكلمتين الشدة والاختلاط انتهى

٥٥

نقل من الفتوحات في باب التسعين واربعمائة في حال قطب كان منزله ذكر نقتا عنه ان تعوذوا لله

اعلم ايدك الله واياك بروح منه ان الله ما اضاف الافعال الى الخلق الا لكون من خاف ليشهد
العقل الى على الحق فلا يكون الفعل الا لله عز اسمه من عباد الله من يشهد ذلك ومنهم من لم
اتوا وانا العبد الاثم محمد صادق عفى الله عنه تكاد السموات يتفطرن وتنشق الارض من هذه
الاباطيل والترهات ولنعم ما قال علاء الدولة السمناني رد اعليه هذا الشيخ امام العالمين
بوحدة الوجود فلا حظ من ذلك شيء وفي حاشية ذلك الكتاب المعروف بمعناه ان
قيل في حقك ان الشيخ على فضله او فضيلته على الشيخ لكنه لا قائل في التاني التغلب عليه في الغاية
فنت الى التم ما قلته ورسمه

المقام الرابع ان الشيخية قد خالفوا المتشرعة في مواضع الاول انهم جعلوا
الائمة عليهم السلام علل اربعة فقال الشيخ احمد في شرح الجامعة عند قوله ع ومواضع؟ في
في محبة الله هكذا فهم العلة الفاعلية لانهم محل المشية والعلة المادية والصورية
والغائية انتهى وعند قوله ع ومن اراد الله بدأ بكم اه هكذا لان كل واحد منهم علة
تامة لوجود العالم في صدوره وبقائه فهم بالله علة فاعلية انتهى وعند قوله ع
فما احلى اسمائكم هكذا ان جميع الكائنات انما تكونت بالعلل الاربع الاولى
العلة الفاعلية وهي انما تقومت بهم لانهم محال مشية الله ولسنة ارادته واما الثانية
فالعلة المادية وكل مكون انما خلق من فاضل انوارهم الى ان قال والثالثة
العلة الصورية لان الله سبحانه خلق صور المكونات من شباح صورهم الى ان قال
والرابعة العلة الغائية ولولاهم لم يخلق الله شيئا في خلقه الى ان قال وانما لكل
فكل واحد منها لانه بما هو فيه حي العقول بجناب الغني الحميد سبحانه وتعالى وانهم عليهم السلام
ذاك الجناب المنيع وذلك الرفيع الاعز ذلك في شأنهم. هذا الكلام وفي تصحيحها
تشبيههم عليهم السلام بالسراج الذي يشتعل ان النار لغير ولوجه النار ونوح
اثاره وجعل صفاته فكان ان النار تحرق وتضيء الاشياء وتفعل الظاهر من السراج
الذي هو محل الدهن كذلك طهارته فعالم لمشيته اي كالدهن ومحلها الحقيقة
المحمدية فلما حصلت للمشية تقوم ظهورها بالحقيقة المحمدية وحصلت لهذه الحقيقة
تقدم وكبر بتلك المشية حصل لها هذا الفعل والانفعال مولودا لوجه الكل

٢٨

٥٩٦

وكل الوجه من العقل الى لهايه وفي الدوره الى الذره فلان جميع اثار النار منسوب الى
السراج وجميع صفات النار في شعلة السراج كذا جميع صفات شأنهم في الائمة عم وجميع
اثار الربوبية منهم لا لكونهم مستقلين في التأثير بل ان كل تأثيره تم وليس لهم بانفسهم
تأثير كان آثار السراج كلها في الحقيقة آثار النار التي في شعلة السراج التي ليس
لها بنفسها اثر وقد يشبهم بالحديدة المحماة التي فعالها من النار الخفية التي
التي اظهرها في الحديدة وهذا التشبيه وان لم يكن اكثر بحاضرة يسلب العقل حقيقة عنهم
ولكنه الحكم الى الى الا الجهة المجاهدة واجزاءه انما ذكروا الشيخ به انا قد
الاعتراف من اهل عصره مخالفة ظهور احد ان منهم باطلاق فخر دولة
الدين المدون في الزبدة المركوز في اذهان اهل الاسلام ولا الواجب علينا
الانبياء شكر منعمهم المجازي كما وجب شكر منعمهم الحقيقي ولولا لوجب الانبياء على
المرادف للاولى الذي يرفضون تركه وقال السيد في الجزء الثاني
في شرح الخطبة الطتنجية ان الموجودات الكائنة في الغيبة والشهودية
كلها متقومة بتجليات الامام وتطوراته اذ اسكن عنها القدم العالم فقوام
هو قيم الكون كان التصور للكائنات والقيام مثلا بتلك لها الى ان قال وهذه
القيومية بسر الامر بين الامرين انتهى فنفى انهم لا يقولون لكن لا بالتفويض
ولا بالجبر وعليه يكون نسبة الخلق الى الامام حقيقة والى الله مجازا على مذهب
الشيخ وكل ذلك مخالف لما كان في دين النبي صلعم وتشهد فطرة ارتكازه

قال المفيد ره في المسائل العكبرية في جواب من سأل بسبق اشباح آل محمد
على وجود ادم والمراد منه ان الله اثبتهم في الصور كانت في العرش فراها ادم وسأل
عنها فاخبره انها امثال صور من ذريته شرفهم بذلك وعظمهم به واما ان
ذواتهم كانت قبل ادم موجودة فذلك باطل بعيد عن الحق لا يعتقده محصل
ولا يدين به عالم وانما قال به طوائف من الغلاة الجهال والحشوية من الشيعة
الذين لا بصر لهم بمعاني الاشياء ولا حقيقة الكلام وقد قيل ان اسماءهم كانت مكتوبة
اسماءهم على العرش فراها ادم عم وعرفهم بذلك وعلم ان شأنهم عند الله عظيم واما
القول بان ذواتهم كانت موجودة قبل ادم عم فالقول بطلانه على ما قدمناه
انتهى وقال المجلسي ره في اعتقاداته ولا تعتقد انهم خلقوا العالم بامر الله تعالى
فانا قد نهينا في صحاح الاخبار عن القول به ولا عبرة بما رواه البرسي وغيره من
الاخبار الضعيفة انتهى وقال المرتضى في الغرر والدرر بعد الايراد على التعلق
بعالم الذر والجواب عن استشهادهم بآية اخذ الذرية من ظهور بني ادم
العقل والنقل ما لا يطلق بالدليل على الانفس فكيف نتأول الاية ثم اجاب
عن اثبات ذلك العالم وقد ظهر ان القول به من الخرافة وعن المفيد ره تعبير
حديث خلق الارواح قبل الاجساد وخلق الملائكة قبل الانسان وقد سئل لسنه
ابن زهره العلامة وفخر المحققين عن اخبار الذر وعالم الانوار وتقدم انوار

الائمة على الخلق باربعة آلاف سنة ... حكى للاولياء قبل الاجساد بالفى عام ... شيخنا

العلامة بان هذه الاخبار مشهورة ولكن العلم بهذه المقادير غير حاصل للبشر ولا

يعلمها الا الله ورسوله والائمة ... ان ظاهرها ليس مرادا لمخالفة

الادلة العقلية والنقلية فلتحمل على غير ظاهرها ثم ذكر لها تاويلات ... كان في الصدر

الاول هذه ... معدودة في الغلو فضلا عن علة الائمة فضلا عن القائلين ... الشيخ

في شرح ... ذكر في الذكرى ... المعلوم في المذهب ان الملاق ... العلة

القائلين على الائمة ... اخبار كثيرة ... وقال ... لسنة عن

عبد الرحمن بن كثير قال ابو عبد الله ... لعن الله المغيرة بن سعيد ولعن

يهودية كان يختلف اليها ويتعلم منها السحر والشعبذة والمخاريق ان المغيرة كذب

على ابي فسلبه الله الايمان وان قوما كذبوا علي ما لهم اذاقهم الله حر الحديد والله ما

نحن الا عبيد الذي خلقنا واصطفانا ما نقدر على ضر ولا نفع ان رحمنا فبرحمته

وان عذبنا فبذنوبنا والله ما لنا على الله من حجة وما معنا من الله براءة

وانا لميتون ومقبورون ومنشرون ومبعوثون وموقوفون ومسؤولون ويلهم

ما لهم لعنهم الله لقد اذوا الله واذوا رسوله في قبره وامير المؤمنين وفاطمة والحسن والحسين وعلي بن

الحسين ومحمد بن علي وها انا ذا بين اظهركم لحم رسول الله وجلد رسول الله ابيت

على فراشي خائفا وجلا مرعوبا يامنون وافزع ينامون على فراشهم

وانا خائف ساهر اتقلقل بين الجبال والبراري ابرء الى الله مما

تتمه در مجلد ديگر واقع شد

٥٨٢

وهو الان موجود من زمان ولادته المباركة ... عجل الله ظهوره ... ولا ...

ويسلطه بامر الله ويملأ الارض قسطا وعدلا في احوال المذهب ومنكره خارج عن المذهب

لا الملة الاسلامية الخامس المعاد الذي هو عبارة عن عود الارواح الى الاجساد ...

او الاصلية بامر الله تعالى في عالم البرزخ والمحشر بعد سؤال القبر وضغطته المتعلقة

بالبدن الاصلي للحساب والثواب والعقاب وغير العاملين او من ادركه ...

الربانية ولو بشفاعة الشفعاء عن ... الذين ... في الشهود ... السيف

والثاني لبعضهم في الاعراف وادخال البعض في الجنة وتعذيب الكفار بالنار

وافواج اهل الكبائر في الاثني عشرية بعد العفو او الشفاعة من النار الى الاعراف

او الجنة

والعود الى ... بغير العنصري ... [illegible]

نقل المرحوم ... عن بعض العلماء العاملين شيخنا ... [illegible]

... الامام ... [illegible] ... الاصل ... [illegible]

وذكر بعضهم عن ... [illegible]

... في باب القضاء ... الاجماع ... [illegible]

تا جز تیو با پر کوفته فتله ~~بوبادوب~~ کنند شعله گرفته مشتعل شود

بدندان متعادل کنند که مهار گراز ادرمانیده در ابتکیسنع از دندان درد

نافع است

[illegible]

در شعر امونی [illegible]

مؤلف [illegible] حسینی [illegible]

[illegible] در اثبات [illegible]

[illegible]

ملتفت شدم حسینی ظهور [illegible] که در اثبات [illegible] طریقه [illegible]

ملا صدرا نوشته و معلوم میشود که خاصه ملا [illegible] داشته کا اهل تکلیف [illegible]

[illegible]

مرمنقبتی که از ملاحده واظهار طاعتی انها ملکه اثبات طاعت انها با ثبات برهان
ورثی انها منحصر بده و خانی لسعادت مرماند. چنانکه از حال او معروفست
که سالها در قلعه الموت محبوس ان کلاب بوده وکلام او در اوصاف الاشراف بر
طبق مذاق مکتوب به ان السالم است و منزل مغلی و حق و ثقه لوهم وان کان
خاف الان از رحمت مرجو داشت و الله تعالی یقول الحق و هو یهدی السبیل

ولبلاحظ ان هذا الذی نقدم وما جد فیه الا فتح

فهذا صدق کلام مولانا امیر المؤمنین علیه السلام
امیر المؤمنین سلام الله علیه
وهو صدق الصادقین بعد
خاتم النبیین ص فانه ذم بقوة
کان فی مسجد کم جوجوء سفینة الحی
وفی روایة کانی انظر الی مسجدها کجوجوء سفینة
او نعامة جاثمة وفی روایة کجوجوء طیر فی لجة بحر

ووقع ذلک فی ایام القادر بالله وقال عم البراء بن عازب
یا براء ایقتل الحسین وانت حی فلا تنصره فقال البراء لا کان ذلک یا امیر المؤمنین
فلما قتل الحسین ع کان البراء یذکر ذلک ویقول اعظم بها حسرة اذ لم اشهده وانصره

الزمخشري

علي لكاتبه عبيد الله بن ابي رافع الق دواتك واطل جلفة قلمك
وفرج بين السطور وقرمط بين الحروف فان ذلك اجدر لك بصباحة
الخط   العمر اقصر من ان تعلم كل ما يحسن بك علمه فتعلم الاهم فالاهم
اذا استغنيت عن شيء فدعه   وخذ ما انت محتاج اليه

قال الجاحظ لما قدم اشعب الطامع من المدينة بغداد في ايام المهدي تلقاه
اصحاب الحديث فقالوا له حدثنا فقال خذوا حدثني سالم بن عبد الله
وكان يبغضني في الله قال خصلتان لا يجتمعان في مؤمن
وسكت فقالوا اذكرهما فقال نسي سالم احدهما ونسيت الاخرى

قيل اول من اتخذ الجبن واللبن والدهن من الحليب يوسف عليه السلام
حين كان في السجن محمود الميبدي ذكر ابن ابي الحديد ان اول من استشهد
من المسلمين سمية ام عمار بن ياسر قتلها ابو جهل بحربة طعنها في قبلها فماتت محمود
الميبدي

في حواشيه او الامر على شيعة علي في زمان معوية وبعده ان انسانا وقف للحجاج لعنه الله وقال انه
حبة الاصمعي عبد الملك تقريب فصاح - ايها الامير ان اهلي عقوني فسموني عليا
واني فقير بائس وانا الى صلة الامير محتاج فتضاحك له الحجاج وقال للطف ما
توسلت به قد وليتك موضع كذا

شتان ما يومي على كورها
ويوم حيان اخي جابر

شتان بعد وبون فاعله ويوم حيان بالرفع معطوف
على يومي والمعنى على ما قاله ابن جني ما ابعد ما بين يومي ترا
على يوم ركبت ناقتي وقاسيت مشاق الاسفار ويوم استقر
في المكان عند حيان في خفض من العيش ودعة وكرامة وجائزة

ابن الاجيب
وهذا من قصيدة امرئ القيس [illegible]
اولها في جرى [illegible] حين
سعي بن عاديا [illegible] وطلعه
واحسن ما كان للمهاجرين [illegible] الاعراب
ابن ابي الحديد [illegible] عم جابا [illegible]
[illegible] فاذا [illegible]

[illegible]

في رجال الكشي ذكر هشام [illegible] حالة الكابلي عن ابي جعفر [illegible]

[illegible] بالعراق [illegible] وما كان [illegible]

[illegible] حق معرفته وحق معرفة الائمة

[illegible]

الحمد لله على ما كان والحمد لله

على رسول الله صلى الله عليه وآله علينا وعليه السلام

في البحار كشي ذكر هشام عن أبي خالد الكابلي عن أبي جعفر ع قال كان علي بن الحسين ع عندكم بالعراق يقاتل عدوه ومعه أصحابه وما كان فيهم خمسون رجلا يعرفونه حق معرفته وحق معرفة امامته

٤٢٥

رايت في بعض مؤلفات العامة سقط من اول النسخة واظنه ولم احقق مؤلفه نعت باللفظ ما

واذا اردت ان ترى النبي او احدا من الموتى الاولياء او غيرهم فنجبر ونكت بالخرج

فيه فوضاء والدنيا طاهرة وتم مستقبل القبلة على يمينك واقرا والشمس

وضحاها سبع مرات والليل اذا يغشى سبع مرات وقل هو الله احد سبع مرات ثم قل اللهم

ارني في منامي ما اسئل ربي اجابة دعوتي فانك ترى في تلك الليلة او الثانية

او الثالثة الا ما لقد طلبت فان لم تر شيا فخذ الكشي من امرك ويحدوه من

الاسرار وكذلك سورة الكوثر من قراها الف مرة ونام عقيب ذلك على

طهارة راى النبي صلى الله عليه وسلم في منامه وذلك مجرب وكذلك سورة القدر مشهورة في جلب الغنا

امر بعض بعضا بالاكثار من قرائتها وبهذا الدعاء المبارك اللهم يا مكتفي من [illegible] ولم يكتف

من خلقه جميعا ولا يكتفي منه احد من خلقه يا احد من لا احد له انقطع الرجاء الا منك

وخابت الامال الا فيك يا غياث المستغيثين اغثني ويكرر اغثني سبع مرات

ورايت بخط بعض العلماء من كانت له الى الله تعالى حاجة فليقرا سورة انا انزلناه احدى واربعين

مرة ثم يدعو بهذا الدعاء المتقدم احدى واربعين مرة ويسال حاجته فانها تقضى ان شا

تعالى وذلك مجرب ورايت بخط بعض العلماء ايضا ان من واظب على قراءة الفاتحة

مرة والم نشرح ثلث مرات وانا انزلناه احدى عشرة مرة فتح عليه من غير تعب باذن الله

تعالى وكذلك من واظب على قراءة سورة طه عند طلوع الشمس الجمعة كل يوم اقل ما يرى

من بركاتها انه يجد عنده في ذلك اليوم رزق جديد لم يكن له تشوف وتقضى

جميع حوائجه في ذلك اليوم وتلين له القلوب وينصر على الاعداء   عن ابن شهاب

٢٩٢

الزائر تدر نفعا به واقرأ اليها الكافرون واذا جاء نصر الله فانهما ينفيان الفقر
ووجدت بخط بعض العلماء نقلا وحكى لي من اثق به ان في يا ماجد يا حميد مائة واربعا وثلثين
مرة امن من سلطان الجوع وحكى انه جربه وصح ورايت بخط بعضهم اذا كان الكافر في
في الخلوة فليكثر الحمد الصمد ما استطاع فانه لا يرى فيها جوعا ولا عطشا ولا يضر الهما
عن بعضهم قد كثر الاحتلام فشكوت ذلك لبعض الصالحين فقال اذا اويت الى
فراشك فاقرأ والسماء والطارق الى قوله تعالى فما له من قوة ولا ناصر فانه يذهب عنك
ما فعلت ذلك فانقطع عني والحمد لله بخط بعض العلماء الامن قرأ اخر سورة
بني اسرائيل عند نومه امن ليلته من السرق والحرق وكان في حفظ الله تعالى هو وولده
وماله وذكر القاضي مجد الدين الشيرازي في كتاب الصلات والبشر ان رجلا شكى الى بعض
العلماء قلة النوم فقال اذا اردت ان تنام فاقرأ قوله تعالى ان الله وملائكته يصلون
على النبي الاية وروي عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال من اراد ان يراني في المنام فلينم على طهارة
مستقبل القبلة واضعا راسه على يده اليمنى قائلا اللهم اني اسالك بجلال وجهك
الكريم ان تريني وجه نبيك محمد صلى الله عليه واله وسلم في منامي هذا رؤية تقر بها عيني
وتفرج بها كربتي وتشرح بها صدري وتلم بها شملي وتجمع بها بيني وبين
نبيك محمد صلى الله عليه واله وسلم يوم القيمة في الدرجات العلا ولا تفرق بيني وبين
رحمتك يا ارحم الراحمين ورايت بخط العلماء انه اذا اذن في اذن المصروع
اليمنى واقيم في اليسرى افاق

٧٠

رؤية النبي صلى الله عليه وسلم في المنام

ومن ذلك ايات الحفظ تروى عن بعض الصالحين من اهل العلم انه خرج الى البرية
فوجد شاة وعندها ذئب يلاعبها فلما قرب منها هرب الذئب فتقدمت الى الشاة
فاذا في عنقها كتاب مربوط ففتحه فاذا فيه هذه الايات وهي قوله تعالى ولا
يؤده حفظهما وهو العلي العظيم فالله خير حافظا وهو ارحم الراحمين وحفظا من كل شيطان
رجيم مارد وحفظناها من كل شيطان رجيم وحفظا ذلك تقدير العزيز
العليم ان كل نفس لما عليها حافظ ان بطش ربك لشديد انه هو يبدئ ويعيد
الى اخر السورة وينبغي ان يضاف اليها بقية ايات الحفظ وهي قوله تعالى وهو القاهر
فوق عباده ويرسل عليكم حفظة ان ربي على كل شيء حفيظ له معقبات من
بين يديه ومن خلفه يحفظونه من امر الله انا نحن نزلنا الذكر وانا له لحافظون
وكنا لهم حافظين وربك على كل شيء حفيظ الله حفيظ عليهم وما انت عليهم بوكيل
وعندنا كتاب حفيظ لكل اواب حفيظ وان عليكم لحافظين فمن كتبها
وعلقها عليه لم يضره شيء باذن الله تعالى ومن قرأ سورة الكوثر ثلثمائة مرة في
موضع خال بنية النصرة على الاعداء نصره الله تعالى عليهم وظفر بهم وجدت
بخط بعض العلماء ان من ضاع له شيء فقال يا حفيظ مائة مرة وتسع عشرة مرة من
غير زيادة ولا نقصان ثم يقول يا بني انها ان تك مثقال حبة من خردل فتكن في صخرة
او في السموات او في الارض يات بها الله مائة مرة وتسع عشرة مرة رد الله تعالى
عليه ضالته وحفظها له صحيح مجرب

ايات الحفظ

للغلبة على الاعداء

لوجدان الضالة

ومما ينفع للرمد يكتب ويعلق عليه فان ذلك اذ هو القميص هذا
فالقوه على وجه ابي يأت بصيرا فكشفنا عنك غطاءك فبصرك اليوم
حديد وللرمد العتيق يكتب ويعلق وان اضيف الى الايات التي قبله
كان ابلغ وانفع ثم نعم وهو هذان البيتان شعر

اذا ما مقلتي رمدت فكحلي … تراب مس نعل ابي تراب
هو البكاء في المحراب ليلا … هو الضحاك في يوم الضراب

ووجد بخط الفقيه الكبير احمد موسى عجيل ما هذه صورته العزة لله وحده
ولوجع العين من الرمد وغيره

يا ناظري بيعقوب اعيذكما مما استعاذ به اذ مسه الضرر
قميص يوسف القيه على بصري لمثل يعقوب اسكن ايها البصر

عن الشافعي انه شكى اليه رجل الرمد فكتب له بسم الله الرحمن الرحيم
فكشفنا عنك غطاءك فبصرك اليوم حديد قل هو للذين آمنوا
هدى وشفاء وعلقه عليه فبرأ ومما ينفع للرعاف مجرب يكتب هذه
الايات ويجعلها على رأس الراعف او تضع يدك على رأسه وانت تتلوها ثم
تقول كف ايها الرعاف بحق الواحد القهار العزيز الجبار والايات
المذكورة هي قوله تعالى ان الله يمسك السموات والارض ان تزولا ولئن زالتا

وعند الحريق يكثر التكبير روى عمرو بن شعيب عن ابيه عن جده ان النبي صلى الله عليه وسلم قال
اذا رأيتم الحريق فكبروا فان التكبير يطفئه وقال بعض العلماء بلغني
ان من كتب اسماء اهل الكهف وطرحها في الحريق طفاه وهي مذكورة
في كتب التفسير ومن خدرت رجله وذكر احب الناس اليه ذهب
ذلك عنه خدرت مرة رجل عبد الله بن عمر فقال يا محمد فكانما نشط
من عقال وعن مجاهد قال خدرت رجل رجل عند ابن عباس فقال له
اذكر احب الناس اليك فقال محمد صلى الله عليه واله فذهب عنه واذا ابتلى الانسان
بريقه اظافر اليد او الرجل التي خدرت زال عنه ذلك مجرب وجد
بخط بعض العلماء ان من قرأ سورة انا انزلناه وقل يا ايها الكافرون وقل اعوذ برب
احدى عشر مرات على ماء طاهر ونفخ في الثوب الجديد لم يزل في عيش رغد ما بقي
عليه منه سلك وفي رواية اخرى ان من قرأ سورة انا انزلناه وحدها ستا
وثلاثين مرة على ماء ورش به ثوبا جديدا لم يزل في رزق ما بقي الرقم واسع ما دام عليه
سورة لايلاف امان من كل خوف فهذه سورة سيما للمسافر عن عائشة انهم
ارادوا ان يشتري غلاما فوضع بين يديه تمرا وقال كل فاكل كثيرا فقال صلى الله عليه واله
ردوه فان كثرة الاكل من الشؤم وقال عمرو بن العاص لمعوية لغلمانه يوم الحكمين اكثروا
من الطعام فوالله ما بطن قوم الا فقدوا بعض عقولهم ومما يعمل للمرأة التي تريد
الحبل يوخذ لها يوم غسلها من الحيض جدي ذكر مرتب ويطبخ جميعه في قدر واحد

وتعلق عليه الماء وتشربه المرأة نهارا ويكتب هذه الايات الشريفة في اناء طاهر من غير
ان يطمس منها حرف وتمحى بالماء وتشربه المرأة عند قربها الى زوجها للحمل تحمل
باذن الله تم مجرب مجرب وتبدأ بالفاتحة والصلاة على النبي ويكتب بعد ذلك ابجد
هوز حطي كلمن سعفص قرشت ثخذ ضظغ ويكتب مثل انما انا رسول
ربك لاهب لك غلاما زكيا قال كذلك قال ربك هو علي هين ولنجعله اية
للناس ورحمة منا وكان امرا مقضيا محملته باذن الله محملته بعون الله
محملته بلطف الله محملته بلا حول ولا قوة الا بالله فحملته فانتبذت به مكانا
قصيا انما امره اذا اراد شيئا ان يقول له كن فيكون فسبحان الذي بيده
ملكوت كل شيء واليه ترجعون سبحان ربك رب العزة عما يصفون
وسلام على المرسلين والحمد لله رب العالمين ومما ينفع لذلك يكتب الوفق
الثلاثي في اناء صيني ويكتب تحته الحروف التي فيه تسعة اسطر في السطر الاول
حرف الالف وفي السطر الثاني الالف والباء وفي السطر الثالث الالف والباء
والجيم وفي الرابع الالف والباء والجيم والدال الى ان يكتب في السطر
التاسع حروفه كلها ويتلو مثله سورة ال عمران بكمالها ويمحى بماء طاهر
وتشربه المرأة تحمل باذن الله تعالى ومن وضع مربعات الوفق
الثلاثي في محالها منه وحملها تحت لسانه وجامع امرأته علقت
منه باذن الله تعالى ذكر ذلك في كتاب مستوجب المحامد وهو مجرب
ولاسقاط النساء واسقاط اثمار الاشجار يكتب ويعلق وهو لبثوا في كهفهم
ثلثمائة سنين وازدادوا تسعا قل الله اعلم بما لبثوا ومما ينفع للمرأة
التي تسقط الاولاد يكتب ويعلق عليها ان الله يمسك السموات والارض ان

لمنع سقوط الجنين التام

ان تزولا ولئن زالتا ان امسكهما من احد من بعده اسكنت يا ولد فلانة بنت فلانة اسكن في مستقرك ومستودعك
فقد سكن له ما في الليل والنهار وهو السميع العليم اسكن بجلال الله اسكن بجمال الله اسكن
بقدرة الله اسكن بقوة الله اسكن باذن الله اسكن يا ولد فلانة بنت فلانة
فقد سكن له ما في السموات والارض طوعا وكرها واليه ترجعون ولبثوا
في كهفهم ثلثمائة سنين وازدادوا تسعا ولا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم
ومما ينفع لذلك يكتب في اناء ويمحى وتشربه المرأة بسم الله الرحمن الرحيم
اولم ير الذين كفروا ان السموات والارض كانتا رتقا ففتقناهما وجعلنا
من الماء كل شيء حي افلا يؤمنون ولقد اتينا ابراهيم رشده من قبل
وكنا به عالمين ووهبنا له اسحق ويعقوب نافلة وكلا جعلنا صالحين وايوب
اذ نادى ربه الى قوله واصلحنا له زوجه والتي احصنت فرجها فنفخنا فيها من
روحنا وجعلناها وابنها اية للعالمين ومن كتب سورة يوسف من غير
ان يطمس منها حرفا وعلقها على المرأة الحامل فانها تلد ولدا ذكرا حميد القوة
سعيدا ويكون معصوما ما لا يرضى الله تعالى سئل بعضهم عن رجل
تزوج امرأة فعقد عنها ولم يصبها فقال ايتوني ببيضتين مشويتين فاتي بهما
فقشرهما فكتب على احدهما اسماء بيننا ما بيننا وانا المرسلون واعطاها الرجل
وكتب على الاخرى والارض فرشناها فنعم الماهدون واعطاها المرأة
وامرهما ان يأكلا كل منهما الكلامية قد اذهبا ما طلبا بعزة الله فذهبا فكلاهما

لحل العقد

[illegible]

لا تخف نجوت من القوم الظالمين لا تخف دركا ولا تخشى لا تخف انك انت الاعلى
لا تخافا انني معكما اسمع وارى اللهم اجعل حامل كتابي هذا او ستره لستركم الواقي
الحصين في ليله ونهاره وظعنه وقراره بالذي تستره اوليائك المتقين
عن اعدائك الكافرين اللهم من عاداه فعاده ومن كاده فكاده ومن
بغى عليه فخذه واطف عنه نار من اراده بعداوة وشر ادفع عنه
كلهم وحيق ولا تحمله ما لا تقوى ولا طاقة انك انت الله لا اله الا انت
الحق الحقيق وصلى الله على سيدنا محمد واله وسلم عن الشيخ ابي القاسم القشيري
انه مرض ولد له مرضا شديدا قال فرأيت النبي صلعم في المنام فقال لي ما
حاجتك فذكرت له حال ولدي فقال لي واين انت من ايات الشفاء
فانتبهت فكتبت الايات جميعه فوجدتها ستة ايات وهي قوله تعالى
ويشف صدور قوم مؤمنين ويذهب غيظ قلوبهم يا ايها الناس قد جاءتكم
موعظة من ربكم وشفاء لما في الصدور وهدى ورحمة للمؤمنين يخرج من
بطونها شراب مختلف الوانه فيه شفاء للناس وننزل من القرآن ما
هو شفاء ورحمة للمؤمنين الذي خلقني فهو يهدين والذي هو يطعمني و
يسقين واذا مرضت فهو يشفين قل هو للذين امنوا هدى وشفاء
من بعض العلماء شفاء لكل داء يكتب ويمحى ويشرب ويدخن على ان
ابطاله عليه السلام انه قال من اراد ان يعافيه الله من جميع الاوجاع

ايات الشفاء

يطلع على الملوك للعاجز

تشغلني شغلا فاصابها وبلغ عرشه واذا قال المسجون والمأسور ما شاء الله
كان ولا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم حسبنا الله ونعم الوكيل الفوره في مجلس واحد
خلصه الله تعالى معجلا جرب ذلك وصح والحمد لله ومما جرب للمسجونين و
المأسورين ان يدعو بهذا الدعاء يفرج الله عنهم للفور باذن الله تعالى وهو اللهم
يا لطيف يا لطيف يا لطيف يا من وسع لطفه اهل السموات والارضين
اسألك ان تلطف بي من خفي لطفك الخفي الخفي الخفي الذي اذا لطفت
به لاحد من خلقك كفى فانك قلت وقولك الحق الله لطيف بعباده
يرزق من يشاء وهو القوي العزيز وجد بخط الفقيه سليمان العلوي
روى ان سعيد بن المسيب اجتمع برجل من مؤمني الجن فقال يا سعيد
هل لك ان اكتب لك حجابا ما علق على احد قط فطرقه طارق سوء ولا علق على دابة
فاصابها معل ولا دخل به احد على سلطان فاصابه شر ولا ركب به في سفينة فاصابها
غرق ولا اذى احد في رفقة فاصابهم كرب فكتب سعيد وهو هذا انك ما الهت
الدواة والكتب كل ذي ملك مملوك لله وكل ذي عزة فعاليه الله وكل ذي قوة
فضعيف عند الله وكل جبار فحقير عند الله وكل ظالم لا يحب الله يا اهوار حالي
كتابي هذا اوراما حديد من الجن والانس والشياطين والعفاريت المتمردين خاتم سليمان
بن داود عليهما السلام على افواهكم وعصى موسى عليه السلام على اكفكم وجرمكم بين اعينكم
وشرككم تحت اقدامكم ولا غالب الا الله حامل كتابي هذا في عز الله ما نوى الله لا
يذل من اعتز به ولا ينكشف من استتره سبحان من الجم الجن بكلماته سبحان من اطفأ
نار ابراهيم بحكمته سبحان من تواضع كل شيء لعظمته اقبل ولا تخف انك من الامنين

ذكر التمائم

للحافظة في كل وجع

والطعام فليكتب قد ديتم لو انزلنا هذا القرآن على جبل الى اخر السورة وليكتب ولو ان قرآنا سيرت به الجبال او قطعت به الارض او كلم به الموتى بل لله الامر جميعا وتعلق عليه فان الله تعالى يعافيه من كل وجع قال الحلبي كان لي ولد كلما قرأ شيئا من القرآن نسيه فرأيت في المنام فقال لي اكتب له الرحمن علم القرآن خلق الانسان علمه البيان الشمس والقمر بحسبان لا تحرك به لسانك لتعجل به ان علينا جمعه وقرآنه فاذا قرأناه فاتبع قرآنه ثم ان علينا بيانه بل هو قرآن مجيد في لوح محفوظ والتعليق من ماء زمزم واسقه ولذلك يحفظ القرآن وما احتاج من العلماء من تعريفه الحفظ فليكتب الم نشرح لك صدرك الى اخرها ويمحاها ويشربها

لقوة الحفظ

فانه يتيسر عليه الحفظ ان شاء الله تعالى عطف يكتب الله اكبر خمسمائة مرة وبسم الله الرحمن الرحيم عشر مرات ويكتب اية الكرسي والاخلاص والمعوذتين ويكتب اللهم عطف قلب فلان بن فلانة على فلان بنت فلانة وتعلقه المعمول له على عنقه والدهن ان شاء الله تعالى

عطف

هذه الابيات من يكررها في جوف الليل استجاب الله تعالى دعائه

لبست ثوب الرجا والناس قد رقدوا
وقمت اشكو الى مولاي ما اجد
وقلت يا املي في كل نائبة
ومن عليه لكشف الضر اعتمد
اشكو اليك امورا انت تعلمها
ما لي على حملها صبر ولا جلد

وقد مددت يدي بالضر مبتهلا
اليك يا خير من مدت اليه يد
فلا تردنها يا رب خائبة
فبحر جودك يروي كل من يرد

ووجدت ما مثاله بخط بعض العلماء قال بعض الصالحين كانت لي حاجة الى الله تعالى فمكثت نيفا وثلثين سنة اسال الله فيها ومع ذلك لم ار اثرا منها فاخذتني هجعة ذات ليلة فاذا القائل يقول لي خذ الاوراق التي تحت راسك واقسم بها في حاجتك قال فانتبهت فوجدت هذه الاوراق مكتوبة في درج فيه اوراق مقطعة فوالله كانما قمت بلا حاجة الا قضيت ساعتها والحمد لله

ب خ ش و ع ا ل ق ل و ب ع ن د ا ل س ج و د
ل ك ي ا س ي د ي ب غ ي ر ج ح و د
و ب ك ا ل ل ه ي ا ج ل ي ل ف ل ا ش ي ء
ي د ا ن ي ك ف ى غ ل ي ظ ا ل ع ه و د
و ب ك د س ى ك ا ل م ك ل ل ب ا ن و ر
ا ل ى ع ر ش ك ا ل ع ظ ي م ا ل م ج ي د
و ب م ا ك ا ن ت ح ت ع ر ش ك ح ق ا
ق ب ل خ ل ق ا ل س م ا و ص و ت ا ل ر ع و د
ذ ا ك ا ذ ك ن ت م ث ل م ا ل م ر ت ز ل ق ط
ا ل ا ه ا ع ر ف ت ب ا ل ت و ح ي د

[illegible]

وهذا ان الشاب لابي فضل البكري قال وقعت في شدة عجزت عن دفعها
ارباب الجاه فحملت هذين البيتين وعلقتهما تجاه القبلة فكشفت ذلك عني

يا رب ما زال لطف منك يشملني ... وقد تجدد في ما انت تعلمه
فاصرفه عني كما عودتني كرما ... فمن سواك لهذا العبد يرحمه

دعاء مبارك ازال الله به الملك الملاعين الذي كان اللعين تقلده
فرأيتها في آخر الليل فقال لقد لقنك الله اسمه الحسنى
التي اذا دعي بها اجاب واذا سئل بها اعطى

اللهم يا ودود يا ودود يا ودود يا ذا العرش المجيد يا مبدئ
يا معيد يا فعالا لما يريد أسألك بنور وجهك الذي ملأ اركان عرشك
وبقدرتك التي قدرت بها على جميع خلقك وبرحمتك التي وسعت كل
شيء لا اله الا انت يا مغيث

يا فعال

قال ابن قتيبة اصاب امرأة
نزيف الدم فشكت ذلك الى بعض الصالحين فكتب لها كي باوراق
ان تعلقها تعلق عليها وهو وقيل يا ارض ابلعي ماءك ويا
سماء اقلعي وغيض الماء وقضي الامر قل ارأيتم ان اصبح ماؤكم غورا
فمن يأتيكم بماء معين فزال عنها ذلك

لنزف دم النساء

لوجع الحلق

وما ينفع لوجع الحلق يكتب اولم ير الذين كفروا ان السموات والارض
كانتا رتقا ففتقناهما وجعلنا من الماء كل شيء حي افلا يؤمنون
اعيذ فلان بن فلانة من وجع الحلق والمه بالاسم الاعظم الذي قال من
يحيي العظام وهي رميم قل يحييها الذي انشأها اول مرة وهو بكل خلق
عليم الى آخر السورة ولا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم

سورة الم نشرح اذا كتبت في اناء طاهر ومحيت بماء زمزم او ماء
المطر وشرب ذلك من به خفقان او رجيف نفعه باذن الله
وكذلك سورة لايلاف نافعة لذلك اذا كتبت وشربت
محوا نفعت للرجيف والخفقان في القلب باذن الله تعالى

من مشكل القرآن
وقال ابن الانباري في كتاب
في جمع البيان في تفسير واني خفت الموالي من ورائي
المولى في اللغة ينقسم على ثمانية اقسام المنعم المعتق والمنعم عليه والولي والاولى بالشيء
وابن العم والجار والصهر والحليف واستشهد على كل قسم من هذه الاقسام بشيء
من الشعر الخ

معنى الغلام

فيه الغلام اسم للذكر اول ما يبلغ ومنه اشتق اغتلم
الرجل اذا اشتدت شهوته للنكاح ثم يستعمل في التلميذ فيقال غلام ثعلب

معنى الوحا الوحا

الايحاء والقاء المعنى الى النفس في خفية بسرعة واصله من قولهم الوحا الوحا اي الاسراع

نقل المحقق الشيخ علي في شرح القواعد بعد نسبته الى جمع من الاصحاب القول بان الكعبة قبلة من في
المسجد وهو قبلة من في الحرم وهو قبلة اهل الدنيا بأسرهم اخبار لا تخلو من ضعف وذكر انها في الذكرى
قال ان ذكر المسجد والحرم اشارة الى الجهة ويرد على هذا القول لزوم بطلان الصف المستطيل
في جهة من الجهات خارج الحرم بحيث يزيد طوله على سعة الحرم اذ من المعلوم ان في البلاد البعيدة
المشاهدة سمت القبلة يخرج عن سعة الحرم واللازم معلوم الانتفاء اذا تقرر
هذا فنقول قال المصنف في التذكرة جهة الكعبة ما يظن انه الكعبة حتى لو ظن خروجه عنها
لم يصح وفي هذا التعريف نظر من وجهين الاول ان البعيد لا يشترط في صلاته ظن
محاذاة الكعبة لان ذلك لا يتفق غالبا فان البعيد اكثر ما يحصل له ظن محاذاة الحرم
اللطيف فيمتنع اشتراطه في الصلاة الثاني ان الصف المستطيل في البلاد البعيدة
اذا زاد طوله على مقدار الكعبة يقطع بخروج بعضهم عنها فيجب الحكم ببطلان صلوتهم
والظاهر من هذا ان المصلي البعيد اعني محراب النبي صلى الله عليه وسلم بازيد من مقدار الكعبة فان خروجه
عن محاذاتها مقطوع به [struck through] الا [illegible] قال والذي يختلج بالخاطر ان جهة
الكعبة هي المقدار الذي شأن البعيد ان يجوز على كل جزء منه ان يكون هو الكعبة
بحيث يقطع بعدم خروجها عن مجموعه وهذا يختلف سعة وضيقا باختلاف حال
البعيد فان قلت يرد عليه ان المصلي البعيد اعني محراب المعصوم بازيد من سعة الكعبة فانه
لا يجوز في ذلك السمت ان يكون في الكعبة لان المحاريب يجب ان يكون الى الكعبة لا
ستحالة الغلط على المعصوم قلت لما كان المحراب قبلة البعيد هي الجهة يقتضي ان
يكون محراب المعصوم الى الجهة بحيث لا يحتمل الانحراف اصلا ولو قليلا اما كونه محاذيا
لعين الكعبة فليس هنا كذا قطع يدل عليه فيتحقق التجويز المعتبر في تعريف الجهة كما لم

نقض الصف المستطيل

التعرض بالصف المستطيل

في تفسير الكبير لفخر الدين الرازي

اختلف اهل القبلة في مسمى الايمان في عرف الشرع ويجمعهم فرق اربع الفرقة الاولى
الذين قالوا الايمان اسم لافعال القلوب والجوارح والاقرار باللسان وهم المعتزلة والخوارج
والزيدية واهل الحديث اما الخوارج فقد اتفقوا على ان الايمان بالله يتناول المعرفة بالله
وبكل ما وضع الله عليه دليلا عقليا او نقليا من الكتاب والسنة ويتناول طاعة الله في جميع
ما امر الله به من الافعال والتروك صغيرا كان او كبيرا فقالوا مجموع هذه الاشياء هو الايمان
وترك كل خصلة من هذه الخصال كفر واما المعتزلة فقد اتفقوا على ان الايمان اذا عدي
بالباء فالمراد به التصديق ولذلك يقال فلان آمن بالله وبرسوله ويكون المراد
التصديق اذ الايمان بمعنى اداء الواجبات لا يمكن فيه هذه التعدية فلا يقال فلان
آمن بكذا اذا صلى وصام بل يقال فلان آمن بالله كما يقال صام وصلى لله فالايمان
المعدى بالباء يجري على طريقة اهل اللغة اما اذا ذكر مطلقا غير معدى فقد اتفقوا على
انه منقول من المسمى اللغوي الذي هو التصديق الى معنى آخر ثم اختلفوا فيه على وجوه احدها
ان الايمان عبارة عن فعل كل الطاعات سواء كانت واجبة او مندوبة او من باب الاقوال
او الافعال او الاعتقادات وهو قول واصل بن عطاء وابي الهذيل والقاضي عبد الجبار
بن احمد وثانيها انه عبارة عن فعل الواجبات فقط دون النوافل وهو قول ابي علي
وابي هاشم وثالثها ان الايمان عبارة عن اجتناب كل ما جاء فيه الوعيد فالمؤمن عند الله

في بيان الايمان
في الاربع
مذهب الخوارج
مذهب الاعتزال

٧٧

كل من اجتنب كل الكبائر والمؤمن عندنا كل من اجتنب كلما ورد فيه الوعيد وهو قول النظام
ومن اصحابنا من جعل شرطا لكونه مؤمنا عندنا وعند اهل السنة اجتناب الكبائر كلها واما اهل الحديث
فذكروا وجهين الاول ان المعرفة ايمان كامل وهو الاصل ثم بعد ذلك كل طاعة
ايمان على حدة وهذه الطاعات لا يكون شيء منها ايمانا الا اذا كانت مرتبة على الاصل الذي
هو المعرفة

بسم الله الرحمن الرحيم

الباب الاول في التوحيد مسئلة واجب الوجود موجود اذ لو لم يوجد
لزم انحصار الموجودات في الممكن وكلما انحصر الموجودات في الممكن لزم ان
لا يوجد موجود اصلا اما المقدمة الاولى فلان الموجود قسمان لانه
ان كان وجوده من ذاته بحيث لا يفتقر الى الغير يسمى واجب الوجود
وان كان وجوده من غيره بحيث لو لم يوجد ذلك الغير لم يمكن له وجود
اصلا يسمى ممكن الوجود فاذا انتفى احد القسمين اعني الواجب الوجود
تحقق الآخر واما الثانية فلان الممكن في وجوده مضطر الى الغير وكل مفتقر الى
الغير لا يوجد بنفسه وكلما لا يوجد بنفسه لا يستقل بالتأثير وكل ما لا يستقل بالتأثير
لا يصدر عنه موجود ينتج ان الممكن لا يصدر عنه موجود فلو انحصر الوجود
في الممكن لم يكن هناك موجود اصلا وذلك باطل بالبداهة مسئلة
اذا ثبت انه تعالى واجب الوجود موجود ثبت انه قديم لان الواجب لما كان وجوده
ضروريا امتنع عدمه وكلما امتنع عدمه يجب قدمه فالواجب يجب قدمه مسئلة
واجب الوجود واحد لانه لو كان متعددا لامكن بينهما التمانع بان يريد احدهما امرا
والآخر نقيضه واذا امكن بينهما التمانع يلزم منه اما اجتماع النقيضين او ارتفاعهما
او الترجيح بلا مرجح او عجز احدهما والكل باطل المقدمة الاولى

بيّنة وغنية عن الدليل والثانية فلان الواقع على تقدير المخالفة اما مرادهما معا
وهو اجتماع النقيضين او لا هذا ولا ذاك وهو ارتفاعهما او مراد احدهما فان
الاخر فان كان لا لسبب وهو الترجح بلا مرجح او لسبب قوة احدهما وضعف
الاخر وهو العجز والنفي التوحيد مما اخبر به الصادق في قوله تعالى ان الهكم
لواحد وقوله تعالى قل هو الله احد وقوله تعالى فاعلم انه لا اله الا الله وكلما اخبر به الصادق
حق فالتوحيد حق مسئلة واجب الوجود قادر مختار بمعنى انه ان شاء
فعل وان لم يشأ لم يفعل وليس شيء منهما لازما له وتقابله الموجب وهو الذي يلزمه
الفعل ولا يمكنه الترك كالنار في الاحراق فنقول لو لم يكن قادرا مختارا
لكان موجبا وكلما كان موجبا كان العالم الذي هو اثره لازما له وكلما كان العالم
لازما له وهو قديم كان العالم قديما ينتج لو لم يكن ~~مختارا قديما~~ قادرا مختارا
كان العالم قديما لكن قدم العالم محال لان العالم متغير وكل متغير ممكن وكل ممكن
محتاج الى الغير في وجوده وكل محتاج الى الغير في وجوده لا يوجد بنفسه وكلما لا يوجد
بنفسه يستفيد الوجود من الغير وكل ما يستفيد الوجود من الغير فكان قبل الوجود
معدوما وكلما كان قبل الوجود معدوما فوجوده مسبوق بالعدم وكلما كان وجوده
مسبوقا بالعدم فهو حادث ينتج ان العالم حادث مسئلة واجب الوجود
عالم لانه فعل الافعال المحكمة المشتملة على الحكم ومصالح لا تحصى وكل من فعل الافعال
المذكورة فهو عالم والمقدمة الاولى ضرورية حسية نبه عليها ما ادرك الانسان
في احوال المخلوقات وارتباط السفليات بالعلويات بل في احوال نفسه

يستفيد ظ

احوال

وحدسية ... والثانية ظاهرة وغنية عن الدليل وبيّنة عليها انه لو لم يكن
عالما لما اتى منه الافعال المذكورة دائما ولا اكثريا واللازم باطل بالمشاهدة
فالملزوم مثله مسئلة واجب الوجود عالم بجميع المعلومات وقادر على كل
الممكنات لانه ثبت انه قادر عالم فلو اختص علمه وقدرته بالبعض لزم التخصيص
من غير مخصص واللازم ظاهر البطلان فالملزوم مثله مسئلة واجب
الوجود سميع وبصير بمعنى انه عالم بالمسموعات والمبصرات لان المسموع والمبصر من
جملة المعلومات وكلما هو من جملة المعلومات معلوم له فالمسموع والمبصر
معلوم له فيكون سميعا وبصيرا ولانه وارد في النص حيث قال سميع الدعاء
وبصير بالعباد وكلما ورد في النص حق مسئلة واجب الوجود مريد لبعض
الموجودات وهو الافعال الحسنة وكاره لبعضها وهو القبائح والدليل على
ذلك انه امر بالعبادات ونهى عن المعاصي وكل آمر له ارادة وكل ناه
له كراهة فاذن ثبت له ارادة وكراهة واما اختصاص ارادته بالافعال الحسنة
وكراهته بالقبيحة فلان ارادة القبيح وكراهة الحسن قبيحة عقلا وكلما هو قبيح عقلا
منفي عنه تعالى مسئلة واجب الوجود حي لانه قادر عالم كما بينا وكل قادر عالم
حي بالضرورة لكن حيوته ليست كيفية تابعة للمزاج لاستحالة المزاج في حقه تعالى فهو منفي
اخرى وهو صفة العلم والقدرة مسئلة واجب الوجود متكلم بمعنى انه اوجد الحروف
والاصوات في الاجسام التي ليس من شأنها التكلم حتى يسمع منه الكلام والدليل
عليه ان التكلم بالمعنى المذكور مقدور وورد النص بوقوعه وكل مقدور ورد النص

بوقوعه وكل مقدور كذلك فهو حق فالتكلم بالمعنى المذكور حق اما انه مقدور فلانه ممكن
وكل ممكن مقدور كما تقدم واما انه واقع في نفس الحق فلانه مجمع عليه من الانبياء
حيث تواتر عنهم انهم كانوا يقولون بانه تعالى امر بكذا او نهى عن كذا او
كل ذلك من اقسام الكلام ومذكور في القرآن ايضا كما في قصة موسى عم وكلما هو
مجمع عليه في الانبياء عم ومذكور في القرآن فهو حق مسئلة
واجب الوجود حكيم لانه تعالى عالم بحقائق الاشياء وصفاتها في الحسن والقبح قادر
على الكل وكل من كان كذلك يفعل الاشياء على وجه يليق وينبغي فهو تعالى يفعل
الاشياء على وجه يليق وينبغي فيكون حكيما اذ لا نعني بالحكيم الا من يفعل الاشياء
كما ينبغي ويعلم الاشياء على ما هي عليه

فصل في التنزيهات

واجب الوجود ليس بمركب لان كل مركب مفتقر الى اجزائه وكل مفتقر الى الاجزاء
مفتقر الى الغير لان جزء الشيء غيره وكل مفتقر الى الغير فهو ممكن فكل مركب ممكن ولا
ولا عرض لان كل عرض محتاج في وجوده الى الجسم وكل محتاج ممكن ولا جسم
لان كل جسم مفتقر الى المكان وكل مفتقر الى المكان ممكن ولا حاصل في مكان
ولا في جهة لما ذكرنا في الجسم بعينه فثبت ان كل ما كان احد هذه الاشياء ممكن
وكل ممكن حادث وواجب الوجود ليس بحادث فلا يكون باحد هذه الاشياء
مسئلة الواجب تعالى لا يتصف بالحوادث لو بما كان او غيره لان اتصافه بها

اما

اما ازليا او متجددا وكلاهما باطل فالاتصاف باطل اما الاول فلان
الاتصاف بالحادث لو كان ازليا لزم كون الحادث ازليا واللازم باطل ظاهر
البطلان فالملزوم مثله واما الثاني فلان ذلك الحادث صفة كمال لاستحالة اتصافه
بما ليس منها ولا شيء من صفة الكمال بمفقود عنه تعالى فلا يكون اتصافه متجددا
مسئلة الواجب تعالى ليس من شانه ان يكون مرئيا لان كل مرئي فهو جسم
ملون مضيء متحيز حاصل في جهة المقابلة للرائي ولا شيء من الواجب بمرئي فهو المطلوب
مسئلة الواجب تعالى لا يتحد بغيره لان اتحاد الاثنين غير معقول وكلما هو غير معقول
يجب نفيه عنه تعالى مسئلة واجب الوجود لا يتصف بصفات زائدة على ذاته مغايرة
له قائمة به كما تتصف الممكنات بها والدليل عليه ان كل صفة قائمة بالموصوف
محتاجة الى موصوفها وكل مفتقر ممكن وكل ممكن حادث فلو اتصف الواجب بالصفات
الزائدة لزم كونه محلا للحوادث وكلما هو محل للحوادث فهو حادث والا يلزم ان يكون
الحادث ازليا فلو كان الواجب محلا للحوادث يلزم ان يكون حادثا هف الباب الثاني
في العدل مسئلة العقل يقتضي بحسن بعض الافعال وقبح بعضها بالاستقلال من غير ان
من الشرع في العلم الضروري بحسن مراعات الشرع وتفقده وقبح ايذائه وظلمه من غير موجب
ولذا الحكم يتبعه من لم يتدين بشريعة اصلا مسئلة واجب الوجود لا يفعل القبيح لان
فاعل القبيح اما جاهل بقبحه او محتاج اليه او عابث في فعله والاول باطل لما بيناه من عموم علمه
والثاني باطل لاستلزام الامكان والثالث باطل لاستلزام السفه فيمتنع ان يكون فاعلا
القبيح بل مسئلة فعل العباد صادر عنهم باختيارهم وهو ضروري غني عن الدليل ولو تنزلنا
عن ذلك نقول افعال العبد واقعة على حسب دواعيهم وارادتهم ولا شيء من غير الاختياري
كذلك فلا شيء من افعال العبد بغير الاختيار او نقول لو لم يكن العبد مختارا في فعله لزم قبح

[illegible]

التكليف واللازم لطف كالملزوم حتى بيان اللزوم ان التكليف في نكون متوجها على العاقل

وذلك قبيح بديهة مسئلة الله تعالى لطيف اما لغة انه غير مدرك بالبصر للطافته في التنزهات

واما عرفا انه يفعل اللطف بالعباد عرفا انه يفعل لهم نوعا من الفعل ككثرة الاسباب وازال

الكسب حتى يكون الناس الى الطاعة اقرب ومن المعصية ابعد فلان اللطف بالمعنى المذكور مناسب

للحكمة وكل ما يناسب الحكمة يليق بالوقوع وكل ما يليق بالوقوع فانه تعالى فاعله لانه حكيم رؤف

بالعباد مسئلة التكليف بالشرائع واجب عقلا لان الخلق بالطبع مائل الى الشهوات

والقبائح فاحتاج الى الزاجر ولا يكفي العقل لعدم ادراكه قبح تمام القبائح ولكونه مغلوبا بالقوة

الغضبية والشهوية فهو الشرع لعدم حاكم غيرها الباب الثالث في المعاد اعادة الاجسام

ممكن لان الموجودات الشخصية ما بياتها قابلة للوجود وكل ما هو قابل للوجود فهو ممكن

ثم نقول ذلك الممكن واجب الوقوع لانه ما

يتوقف عليه العدل الواجب فهو واجب مسئلة

والمعاد لازم على

اي اعادتها بعد العدم

وانكر الامكان باطل

عذاب القبر وتعذيب الاولياء يوم القيامة وسؤال القبر والمحاسبة

وانطاق الجوارح والصحائف المشتملة على اعمال العباد وقراءتها وتطاير الكتب

يمينا وشمالا والميزان ووزن الاعمال وحسابها والحوض والصراط والجنة والنار

امور ممكنة اخبر الصادق بوقوعها وكل ممكن كذلك فهو حق فالامور المذكورة

حق مسئلة الله تعالى يقبل التوبة عن العباد ويعفو عن السيئات لانه وعد

به في القرآن وكل وعده فهو حق فالمذكور حق مسئلة العفو عن الكبائر

التي لم يتب عنها عدا الكفر وحقوق العباد جائز منه تعالى لانه حسن ينتفع به العبد

المحتاج المؤمن ولا ضرر فيه وكل حسن كذلك فهو جائز الوقوع فالعفو جائز

الوقوع واما حقوق الادمي فلا يجوز العفو عنها في غير رضا صاحب الحق لانه ظلم

وكل ظلم ممنوع عنه تعالى الباب الرابع في النبوة النبي انسان مخبر عن الله تعالى

بغير

بغير واسطة البشر والمعجز امر خارق للعادة مقرون بالتحدي مطابق للدعوى ولا يمكن

معارضته الخلق الله تعالى في يد النبي لتصديقه تعالى له مسئلة محمد بن عبد الله بن عبد المطلب

بن هاشم رسول الله لانه صلى الله عليه وسلم ادعى النبوة واظهر المعجز على طبق دعواه وكل من كان

كذلك فهو نبي حقا فمحمد صلى الله عليه وسلم نبي حق المقدمة الاولى يقينية ثابتة بالتواتر

لا مجال لانكارها والثانية بديهية مسئلة جميع الانبياء الذين آدم اولهم

ومحمد صلى الله عليه وسلم اخرهم معصومون من جميع الذنوب صغيرها وكبيرها عمدا او سهوا قبل البعثة

وبعدها في الصغر والكبر وكذا عن المباحات المنفرة التي تدل على خسة صاحبها كالكلب

السراويل في السوق وعن الاكل في الطرقات وعن الامراض المنفرة كالجذام والبرص

وعن دناءة الاباء وعهر الامهات لان كل ذلك يوجب التنفر عنه والاعراض عن مصاحبته

وترك مصاحبته مجالسته وكل ما يوجب التنفر يجب نفيه عنهم لان الغرض من بعثتهم امتثال اوامرهم

وقبول احكامهم و[illegible]

ذكر لي العالم العامل

لسيد عالم المبيد كتاب الغفار وعليه السلام ابن ابي

للفضل روى الامام جعفر الصادق ابن الهيم فكان شيخ النعم التفيح

اذ كان حالسا في الحرم ومقام ذو عليه السلام فقال

ودفن عروى المعصية قطر الصادق الكعبة والثناء يقول محمد جلال وهيكل

الى الله تعالى للذنبين فاحذوا باستار الكعبة وادعوا اليه محمد وصيه البطل الكمي

محمد الهاشمي الابطحي محمد الذكر الزكي محمد ائمة سلكوا اجمعا

يا وليي انت علي واجمعنا امة التراث الزكي غفرت خطيئة العبد

محمد الطاهر النبي محمد القائم المهدي يا لك جميع ذنوب لحرمة شفعا

على منهاج حقهم يا شيخ كان ذنبك عظيما ولكن غفر وقبله الانبياء والائمة الطاهرين

قال فسمعها تقول يا شيخ يغفر الله عن عاق الناقة

فلو سألنا ذنوب اهل الارض

خواست ...

قال الحق بولينه الهمه

وفدت على الكريم بغير زاد
من الحسنات والقلب السليم
وحمل الزاد اقبح كل شيء
اذا كان الوفود على الكريم

معى الدهر والايام والدهر حامد وجاء رسول الموت والمرء غافل
سرور كذا الدنيا غرور وغفلة وعيشك في الدنيا محال وباطل

قد تبرا من براءة من محبس ثم وجدي في الشيخ العتد السجف الاموي
انا لا اعرف شيئا غيرهن بالغرب وثان للشبلين ومكتوم خفي

قال جامع هذه الاوراق العبد محمد صادق
سمعت بعض اصحابنا يغلطون استعمال الجمهور وكنت موافقا لهم واقول انه عجيب والصحيح
انه المختوم وكنت على هذا برهة من الزمان حتى اطلعت على كلام منقول من الذهب
المسبوك في اخبار الملوك لابي الفرج بن الجوزي في عجائب مجلدات كسرى انوشروان
واهدي الملوك عجيبة اليه بما لم يتفق مثله لملك من ملوك الارض وذكر في جملة
ما ذكر ما هذا لفظه وكتب اليه ملك الهند من ملك الهند صاحب القصر الذهب
المرصع بالزبرجد والياقوت والزبرجد الذي ابوابه فيروزج والزمرد الذي بابي الى
اخيه كسرى انوشروان وان اهدى اليه الف من من العود الهندي الذي يذوب على
النار كالشمع ويختم فيتبين فيه كتابة المهر الخ راتب هذا في نزهة الجليس ومنية
الاديب الانيس اقول المقصود انه وان كان اصل هذا المشتق غريبا في اللغة
في المولدات المستعملة عند العرب المتاخرة وهذا المقدار كاف في صحة استعماله
لنا في كونه غريب الاسلوب فتم

في الخصال مسندا الى محمد بن زياد الازدي قال سمعت مالك بن انس فقيه المدينة
يقول كنت ادخل على الصادق جعفر بن محمد فيقدم لي مخدة ويعرف لي قدرا
ويقول يا مالك اني احبك فكنت اسر بذلك واحمد الله عليه وكان لا يخلو من
احدى ثلاث خصال اما صائما واما قائما واما ذاكرا وكان من عظماء العباد و
اكابر الزهاد والذين يخشون الله عز وجل وكان كثير الحديث طيب المجالسة كثير الفوائد
فاذا قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله اخضر مرة واصفر اخرى حتى ينكره من يعرفه ولقد
حججت معه سنة فلما استوت به راحلته عند الاحرام كان كلما هم بالتلبية انقطع
الصوت في حلقه وكاد يخر من راحلته ~~عند الاحرام كان كلما هم بالتلبية~~ فقلت
قل يا ابن رسول الله فلا بد لك من ان تقول فقال يا ابن ابي عامر كيف
اجسر ان اقول لبيك اللهم لبيك واخشى ان يقول عز وجل لا لبيك ولا سعديك
في الخصال مسندا الى ابي عبد الله عليه السلام قال ثلاثة لا يدخلون الجنة العاق للدم
ومدمن الخمر والمشاء بالنميمة في الخصال مسندا الى علي بن موسى الرضا عن ابيه
عن ابائه عن علي بن ابي طالب عليه السلام انه دعاه رجل فقال له علي ان تضمن لي ثلاث
خصال قال وما هي يا امير المؤمنين قال لا تدخل علينا شيئا من خارج
ولا تدخر عنا شيئا في البيت ولا تجحف بالعيال قال ذلك لك فاجابه علي بن ابي طالب

في الخصال بسنده الى الرضا علي بن موسى الرضا ع قال حدثني ابي عن ابائه عن علي ع
قال قال رسول الله ص اربعة انا لهم شفيع يوم القيمة ولو اتوا بذنوب
اهل الارض معين اهل بيتي والقاضي لهم حوائجهم عند ما اضطروا اليه والمحب لهم بقلبه
ولسانه والدافع عنهم بيده. في الخصال بسنده الى جابر بن عبد الله الانصاري قال قال
رسول الله ص والذي نفسي بيده ما وجهت عليا قط في سرية الا ونظرت الى جبرئيل في سبعين الفا
من الملائكة والى ملك الموت امامه والسحابة تظله حتى يرزقه حسن الظفر. في الخصال حدثنا
جعفر بن محمد بن مسرور قال حدثنا الحسين بن محمد بن عامر عن عمه عبد الله بن عامر عن محمد بن زياد
عن سيف بن عميرة قال قال الصادق جعفر بن محمد عليهما السلام من لم يبال ما قال وما قيل فيه فهو شرك
شيطان ومن لم يبال ان يراه الناس مسيئا فهو شرك شيطان ومن اغتاب اخاه المؤمن من
غير ترة بينهما فهو شرك شيطان ومن شغف بمحبة الحرام وشهوة الزنا فهو شرك شيطان ثم قال ع
ان لولد الزنا علامات احدها بغضنا اهل البيت وثانيها انه يحن الى الحرام الذي خلق منه
وثالثها الاستخفاف بالدين ورابعها سوء المحضر للناس ولا يسيء محضر اخوانه الا من ولد
على غير فراش ابيه او حملت به امه في حيضها. في الخصال بسنده الى الاصبغ بن نباتة قال
قال امير المؤمنين ع ان الله تبارك لموسى عليه السلام يا موسى احفظ وصيتي لك باربعة اشياء
اولاهن ما دمت لا ترى ذنوبك تغفر فلا تشتغل بعيوب غيرك والثانية ما دمت لا ترى كنوزي
قد نفدت فلا تغتم بسبب رزقك والثالثة ما دمت لا ترى زوال ملكي فلا ترج احدا غيري
والرابعة ما دمت لا ترى الشيطان ميتا فلا تأمن مكره

اگر تنها تو خواهم که تحفهٔ لایق به زیبا وگر رضای تو جویم کدام تحفه لایق

بنا بر رسم قدیم که اضافه [illegible] در خور خود انفاذ حضور عالی [illegible] است

سلطان [illegible] جسارت تقدیم این مختصر شد و مادحی جسارت شرف قبول

[illegible] مأمول است ضایع ترا از این عمر نتوان برد خدا هر چه خواهد که [illegible] باش

رضا هر کی گردد [illegible] باش از [illegible] عواطف بانی دفترجات [illegible]

[illegible] که چنین [illegible] دارد [illegible] موکل بالا [illegible]

بالا و لیا [illegible] بالا [illegible] فاش [illegible] اوراد [illegible] خود در روز و [illegible]

روا زخلق [illegible] برافته [illegible] شود [illegible] رازان [illegible]

[illegible] باید دانست و [illegible] علی [illegible] باید

[illegible] به زیر [illegible] نشان [illegible] مراد [illegible] مرادها

از [illegible] نیری [illegible] حضرت باری [illegible] روای امیدوار است [illegible]

تا نعم و [illegible] بکشف السوء از [illegible] نعمی پروردگار حاصد [illegible]

[illegible] که سرمایه دولت و پیرایه [illegible] توانه [illegible] از دست رفته و

اندک اندوخته که موجب [illegible] و [illegible] تاراج و تلف شده

غنچه گو تنگدل از کار فروبسته مباش کز دم صبح مدد یابی و انفاس نسیم

با فعل گوارا [illegible] کتابیه [illegible]

تشریف [illegible] نواز و توقیع [illegible] الاجلال والاکرام [illegible]

جلالت [illegible] شرع مبین و ضابط امور [illegible]

رسید [illegible] که [illegible] انحای [illegible] خود را [illegible]

[illegible] و بهجت [illegible]

[illegible] من که باشم که بر آن خاطر عاطر گذرم لطفها [illegible]

خاک [illegible] التعظیم که مظهر خطاب واجب الکرام [illegible]

شرف ورود ارزانی [illegible] مراسم شکرگذاری بجا آمد

نسیم گلزار رحمت [illegible] نوبهار [illegible] تلطف [illegible]

[illegible] ایام [illegible]

[illegible]

[illegible]

خلف الاشراف و شرف الاخلاف [illegible] دوام ایام [illegible]

[illegible] محفوظ [illegible]

[illegible] العلماء [illegible] المحقق [illegible] العابد [illegible]

الفصل التاسع في زيارته عم في الاوقات المخصوصة وينبغي تفصيلها في مقامات

الاولى في كيفية زيارته عم في يوم عاشورا كامل الزيارة حكيم بن داود عن

محمد بن موسى الهمداني عن محمد بن خالد الطيالسي عن سيف بن عميرة وصالح بن

عقبة معا عن علقمة بن محمد الحضرمي ومحمد بن اسمعيل عن صالح بن عقبة عن مالك الجهني

عن ابي جعفر الباقر ع قال من زار الحسين عم يوم عاشورا من المحرم حتى يظل

عنده باكيا لقي الله عز وجل يوم القيمة بثواب الفي حجة والفي عمرة والفي

غزوة وثواب كل حجة وعمرة وغزوة كثواب من حج واعتمر وغزا مع رسول الله صلعم

ومع الائمة الراشدين صلوات الله عليهم قال قلت جعلت فداك فما لمن كان في بعد

البلاد واقاصيها ولم يمكنه المصير اليه في ذلك اليوم قال اذا كان ذلك اليوم

برز الى الصحرا او صعد سطحا مرتفعا في داره واومى اليه بالسلام واجتهد على قاتله

بالدعاء وصلى بعده ركعتين يفعل ذلك في صدر النهار قبل الزوال ثم ليندب الحسين

عم ويبكيه ويامر من في داره بالبكاء عليه ويقيم في داره مصيبته باظهار الجزع عليه

ويتلاقون بالبكاء بعضهم بعضا في البيوت وليعز بعضهم بعضا بمصاب الحسين عم فانا

ضامن لهم اذا فعلوا ذلك على الله عز وجل جميع هذا الثواب فقلت جعلت فداك انت

الضامن لهم اذا فعلوا ذلك والزعيم به قال انا الضامن لهم ذلك والزعيم لمن فعل ذلك

قلت فكيف يعزي بعضهم بعضا قال يقولون عظم الله اجورنا بمصابنا بالحسين

عليه السلام وجعلنا واياكم من الطالبين بثاره مع وليه الامام المهدي من ال محمد

عليهم السلام

١٥٦ [illegible]

فان استطعت ان لا تنتشر يومك في حاجة فافعل فانه يوم نحس لا تقضى فيه حاجة مؤمن وان قضيت لم يبارك له فيها ولا تدخرن لمنزلك شيئا فانه من ادخر لمنزله شيئا في ذلك اليوم لم يبارك له فيما يدخره ولم يبارك له في اهله فمن فعل ذلك كتب له ثواب الف الف حجة والف الف عمرة والف الف غزوة كلها مع رسول الله وكان له ثواب مصيبة كل نبي ورسول وصديق وشهيد مات او قتل منذ خلق الله الدنيا الى ان تقوم الساعة قال صالح بن عقبة الجهني وسيف بن عميرة قال علقمة بن محمد الحضرمي فقلت لابي جعفر ع علمني دعاء ادعو به في ذلك اليوم اذا انا زرته من قريب ودعاء ادعو به اذا لم ازره من قرب واومأت اليه من بعد البلاد ومن داري قال فقال يا علقمة اذا انت صليت الركعتين بعد ان تومي اليه بالسلام وقلت عند الايماء اليه وبعد الركعتين هذا القول فانك اذا قلت ذلك فقد دعوت بما يدعو به من زاره من الملائكة وكتب الله لك بها الف الف حسنة ومحى عنك الف الف سيئة ورفع لك مائة الف الف درجة وكنت ممن استشهد مع الحسين بن علي ع حتى تشاركهم في درجاتهم لا تعرف الا في الشهداء الذين استشهدوا معه وكتب لك ثواب كل نبي ورسول وزيارة من زار الحسين بن علي ع منذ يوم قتل صلوات الله عليه تقول السلام عليك يا ابا عبد الله الحديث الى قوله الذين بذلوا مهجهم دون الحسين صلوات الله عليه قال يا علقمة ان استطعت ان تزوره في كل يوم بهذه الزيارة من دهرك فافعل فلك ثواب جميع ذلك ان شاء الله ثم بعد نقل زيارة المصباح وزيارة صفوان مع دعائه المشتهر عندنا بدعاء علقمة مع تصريح سيف بن عميرة في قوله لصفوان ان علقمة بن محمد لم ياتنا بهذا عن الباقر ع انما اتانا بدعاء الزيارة فقال صفوان وردت الخ قال البحار قوله اذا انت صليت

[illegible]

الركعتين اقول في العبارة اشكال واجمال ويحتمل وجوها الاول ان يكون المراد فعل تلك الاعمال والادعية قبل الصلاة وبعدها مكررا الثاني ان يكون المراد الايماء بالسلام آخرا بلفظ اراد ثم الصلاة ثم قراءة هذه الادعية المخصوصة الثالث ان يكون المراد بالسلام قوله السلام عليك الى ان ينتهي الى الاذكار المكررة ثم يصلي ويكرر كلا من الدعائين مائة بعد الصلاة وبناء ما بعدهما الرابع ان تكون الصلاة بعد تكرار آخر الذكرين مائة مرة ثم يقول بعد الصلاة اللهم خص انت اول ظالم الى آخر الادعية الخامس ان تكون الصلاة متوسطة بين هذين الذكرين لقوله ع واجتهد على قاتله بالدعاء وصل بعده السادس ان تكون الصلاة متقدمة بالسجود ولعل هذا اظهر لمناسبة السجود بالصلاة ولان ظاهر الخبر كون الصلاة بعد كل سلام ولعن واحتمال كون الصلاة بعد الاذكار من غير تكرر بعدها بعيد جدا ثم اعلم ان في المصباح ومزار السيد مكان قوله من بعد الركعتين قوله من بعد التكبير فلعل المراد بالتكبير الصلاة مجازا او على النسخة تغير العبارة في غاية التشويش ولعل الاحوط فعل الصلاة في المواضع المحتملة كلها والكفعمي في حاشية المصباح الثاني حمل التكبير على التكبير المستحب قبل الزيارة حيث قال يومي اليه بالسلام ويجتهد في الدعاء على قاتله ثم يصلي الركعتين ثم ذكر الندبة والتعزية بامرهم ثم قال فاذا انت صليت الركعتين المذكورتين آنفا فكبر الله تعالى مائة مرة ثم ادم السلام ثم قل السلام عليك يا ابا عبد الله الى آخر الزيارة انتهى كلام البحار اقول اظهر الاحتمالات الاحتمال الثاني الذي عليه الكفعمي فتحقق زيارة عاشورا بعد الايماء الى قبر مولانا الحسين ع بالسلام بلفظ اراد وصلاة ركعتين ان تقول السلام عليك يا ابا عبد الله الى قوله في السجدة الذين بذلوا مهجهم دون الحسين ع على رواية علقمة بن محمد على ما رواه كامل الزيارة كاملا واما

تبديل التسبيح وغيره وكذا في السجدة من بعد الركعتين بقوله من بعد الكبر فعلى هذا وقع
كما في بعض نسخة صدر الخبر حيث نفى الركعتين مع احتمال كون المراد بالكبر العلي مجازا
كما احتمله المجلسي ره فان اردت التعبد بالاحتياط فكبر بعد الصلوة ايضا بتكبيرة واما رواية
صفوان ففي ذيلها ان مولانا الصادق عليه السلام زار امير المؤمنين عليه السلام ثم اومأ من عند راس امير المؤمنين
الى قبر الحسين عليه السلام وزاره بالزيارة التي رواها علقمة ثم صلى عند راس امير المؤمنين ركعتين
وودع في دبرها امير المؤمنين واومأ الى الحسين منصرفا بوجهه نحوه وودع وكان فيما دعا
من دبرها يا الله الى قوله انه قريب مجيب وليس فيه ان صلوة الركعتين كانت لمولانا الحسين
او لامير المؤمنين او لغيرهما لانه قضية في واقعة فلم يظهر فيه منافاة لخبر علقمة نعم يستفاد
من خبر صفوان في قوله قال لي ابو عبد الله عليه السلام تعاهد هذه الزيارة وادع بهذا الدعاء وزر به
فاني ضامن على الله لكل من زار بهذه الزيارة ودعا بهذا الدعاء من قرب او بعد ان زيارته
مقبولة الى اخره ان من قصد زيارة مولانا الحسين من قريب او بعيد وقال في زيارته
السلام عليك يا ابا عبد الله الى اخر ما نقله في المصباح الى قوله في السجدة الذين بذلوا
مهجهم دون الحسين عليه السلام ثم دعا بهذا الدعاء يا الله الى قوله انه قريب مجيب لكان حائزا لهذا
الثواب الذي رتبه عليه السلام ولو لم يات بالصلوة اصلا ولا باس بالعمل به تسامحا في ادلة
السنن لكن عموم ما تقدم في رواية الثمالي الا ان الركعتين ركعتي الزيارة لا بد
منها عند كل قبر يدل على استحباب الركعتين عند قبره عليه السلام فحاصل الكلام ان
زيارة العاشور يتحقق بوجهين الاول ان تومي الى قبر الحسين عليه السلام ثم تصلي

ركعتين ثم تزوره بادئا من قوله السلام عليك يا ابا عبد الله الى قوله في السجدة الذين بذلوا
مهجهم دون الحسين عليه السلام الثاني ان تزوره بادئا من قوله السلام عليك يا ابا عبد الله
الى قوله اللعين الى قوله في السجدة الذين بذلوا مهجهم دون الحسين عليه السلام ثم تدعو بقوله
يا الله الى قوله انه قريب مجيب واذا اردت ان تدعو الدعاء المذكور فالاحوط ان تسلم على
مولانا علي عليه السلام اولا ثم تدعو بالدعاء المذكور تحصيلا للمطابقة لما في فقراته واما الاتيان
بالتكبير بعد الصلوة في الوجه الاول فعله فلا باس به رجاء بالعمل بالاحتياط كما لا
باس في هذا الباب بالاتيان بركعتين ايضا بعد السجدة والله العالم

دما السلطان الاجر عظما — وقرب الحجر محذر العواقب

حدیث من زمنا علی وفا علات لبعد — من آزکی سخی سر مملکت زکی

خوب باماکه مابخزدان خوش یک — دم هر باده فورهچه جز ان بورنگی

مکتوب شریف دل اقوازت چو رسید — دربهار امید به بوکشت کلبه

از دیدن نام شد خان شد شدم — جنی نامه یوسف که بیعقوب رسید

از طلا الشتی

مثلا اگر مار از بعد زیر خاک کند — از طلا کردن پشتانی مار می کند

اذا ما تذکرت الزمن الذی کان بیننا — من الوصل جاء الدمع سکبا شابیک

وبت دیار الوجد من حر الخ — یقلبن الاشواق جانبی جب

برای قضای حاجت هر گاه حاجت عظیمه باشد در شب جمعه هزار بار — مجلس واحد

در خلوت بدون تکلم در شب بگوید سبحان القادر القاهر الکاظم

الغیا در هر وقت از ادویات که حزنی باشد تا روت

در نصف اخر شب سر بسوی آسمان کرده بگوید یا حافظ یا ناصر

با سعی ایاک نعبد و ایاک نستعین الغیا هر کاه کبر اجاجی

عظیم روی دهد وضو گرفته بدرگاه الهی رو بقبله کرده صد بار بخواند که

الهی ما اعلمک و بحالی ما اعلمک وعلی فرج ما اقدرک یا ابنه یا حجه

یا علی یا علی یا محمد یا علی یا صاحب الزمان ادرکنی

در مجلد ط غیبات از خط خوارزمی در آخر مناقبش نقل می کند این اشعار را سوده در مدح حضرت مشکل

امیر المؤمنین صلوات الله علیه گوینده حسین خطیب و اوست در آن هل ابصرت عیناك في المحراب

كأبي تراب من فتى محراب لله در ابي تراب انه اسد الحراب وزينة المحراب

هو ضارب وسيوفه كثواقب هو مطعم وجنانه كجواب هو باهل الله رب الدماء و

مطلع شهب الاسنة في سماء تراب هو قاصم الاصلاب عند تدافع يوم الهياج

وقاسم الاسلاب ان النبي مدينة لعلومه وعلي الهادي لها كالباب

لولا علي ما اهتدى في مشكل عمر الاصابة والهدى لصواب الخ

٢
ارشاد الحمد بن طلحه شافعی نقل سکینه که ابن السلطان ساله عنه و ناه اش حز متی

كانت خرجت و هذا انتحر لمثل هذا الحافظ الکر فنبح مذی لم الکمال و در کتاب التوالمبر و در اب

في المسند الكبير و در كل صحابه و الم من الحديث و في شعره و قائل قال لي يوم العيد لي

تملا ودموع العين تنهمر ما لي اراك حزينا باكيا اسفا كان قلبك فيه النار تستعر

فقلت اني بعيد الدار عن وطني وملك الكف والاحباب قد هجروا

٩٥٧

٢
از تا ۲ مکمل درجه
کلام ظرایف کرار
نقل از تجرید
مکوبه

[illegible]

شكى الى جملي طول السرى يا جملي ليس الى المشتكى
صبر جميل فكلانا مبتلى

السير كهد السير عادة الهمد
وعند الصباح يحمد القوم السرى

طور تعبير سفر سوره و الحسين عائشه

يا الله يا الله بعد كل ذي نفيه عند الشدة مع اسئله الذي الحجه محمد رسولك وعلي وصي
رسولك و فاطمه بنت رسولك و الحسن و الحسين سبطي رسولك و بقية حلال
وجهك الكريم صل على محمد و آل محمد و اجعل لي ما انا فيه فرجا و مخرجا قريبا بنعما
رحمتك التي لا تفرق من شيء و بقدرتك التي لا تستكملها من احاط بها في
في السموات و الارض و الارض ثم تتبع ذلك بتشبيك الاصابع و تفرجها
فاما انقا يتبع تفرجه ٣ مرات و صلى الله على سيدنا و نبينا محمد و آله الطاهرين.

بسم الله الرحمن الرحيم يقول جامع هذه الاوراق العبد الآثم الجاني
محمد صادق عفى الله عنه وسامحهم بلطفه رأيت بخط الشيخ احمد الاحسائي
طاب ثراه الكثير في ظهر نسخة من كتاب الوافي للفيض رحمه الله فائدة ذكر الشيخ
عبد الله بن صالح السماهيجي البحراني في اجازته للشيخ ناصر بن الشيخ محمد
القطيفي الجارودي ان كتاب الصافي في التفسير والحديث مجلدان سبعة و
اربعون الف بيت وذكر قبل هذا بقليل
ان كتاب الوافي في جمع الكتب الاربعة في اربعة عشر مجلدا الا انها
صغار ومجموعه مائة وخمسين الف بيت

بسم الله الرحمن الرحيم

اما بعد فيقول الجاني الراجي عفو ربه لعقود الرضا احوج خليقته
اليه المشتهر بالمهذب احمد بن عبد الرضا هذه نبعض اوضاع الاصابع
بازاء عقود الاعداد صغيرة عطفا على الكبيرة بالتماس بعض اهل
الاستعداد فنقول الخنصر والبنصر والوسطى من اليمنى لعقود
الاحاد والسبابة والابهام منها للعشرات التسعة وخمسة اليسرى
للمئات والالوف على نحو تكون الالوف مع الاحاد والمئات
العشرات متفقة الصور فوضع طرف انملة الخنصر على اصل واحد
او مائلا الى وسط الكف سبعة او هو مع البنصر كالاول اثنان او
الثاني ثمانية او هما والوسطى كالاول ثلثة او الثاني تسعة او الاخيرين
كالاول اربعة او بالعكس خمسة ورفع الاول والثالث ووضع الثاني
كالثاني ستة وطرف ظفر سبابة اليمنى على المفصل الاول من انملة
الابهام فكالحلقة عشرة وطرف العقدة السفلى مما يلي الوسطى
من السبابة على ظفر الابهام عشرون ورفعه ووضع طرف انملة السبابة

٩٧

على طرف ظفره فكالقوس والوتر ثلاثون وباطن انملة على ظهر العقدة
السفلى من السبابة بحيث لا فرجة بينهما اربعون وباطن عقدتي
الاولى والثانية مرفوعا ووضع السبابة على طرف ظفره بحيث يكون
ظفره كمثلوثا خمسون ورفعه ووضع طرف انملة السبابة على
ظهر مفصل انملته ثمانون وطرف ظفر السبابة على مفصل العقدة
الثانية من الابهام فحلقة اضيق من حلقة العشرة تسعون
وفي المثل موضعه اضيق من التسعين ثم بناء على ما ذكر الف
يكون وضع الخنصر على طرف القلبي المذكورين من اليمنى واحدا
وتسعة واليسرى الفا وتسعة الاف ووضع السبابة ووضع
الابهام في اليمنى على ما يحاذي السبابة خمسون اذ في اليسرى
خمسة وعلى هذا القياس واما عشرة الالف فالقاعدة
انملة الابهام لطرف انملة السبابة وبعض العقدة الثانية
منها بحيث يكون وضع طرف ظفرها مع طرف ظفره
وطرفه لطرفه مما وباذن الله كاف في ذلك والحمد لله
وحده

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لك يا من اجاز لنا نقل الاخبار عن الابرار الى الاخيار اولي الابصار واوجب
علينا رواية حديث معرفته وعدله وحسانه ودراية اثر حكمته وفضله وامتنانه
والصلاة على نبيك وحبيبك وصفيك محمد افضل من قامت به الشريعة واستقامت
به الذريعة وبعد فلا يخفى على اهل الكمال ان اعلى مراتب الكمال واجلى
مناصب الجلال واحلى مواهب ذي الجلال الترقي عن حضيض المقلدين والجهال والتعلي
عن حضيض المترددين والغفال والتحلي بالعلوم الدينية والمعارف اليقينية و
التحلي بالمعالي الباقية والامور الواقعة والفوز بالسعادة الموجبة للسعادة
وقد وفق الله جل جلاله وعم نواله في اعصاره واعصاره احبة وجماعة لتحقيق
ذلك المرام الرفيع المقام حتى سهلوا سلوك تلك المسالك ويسروا اتيانه من احل
تلك المسالك فبذلوا جهدهم في التقرير والبيان والتحرير وجهدوا كدهم الى التحقيق
والتبيان والتدقيق وحفظوا شوارد لطائف العلوم وحرسوا اوابد الملك
الحي القيوم وذلك كله من المعلوم وكان اقصى مرادهم التمسك بالملك العلام
والتشبث باذيال الائمة مصابيح الظلام ودعائم الاسلام صلوات الله عليهم وآلهم الكرام
المتقدمين فوصلوا العلم بكلمة ... الى ذلك في كل شبهة ووجهة فصار رواية من الجبال
خيار الامة وكان ممن حرف في ذلك الاوقات وادابه رياضات ووقف بعد عمره
واهمه وامره وبذل في تحصيله مهجته المحروسة واذل في تحصيله نفسه النفيسة

ورد إليه جلّت وتقدّست أسماؤه المولى الجليل الفاضل النبيل المحقق المدقق
الألمعي اللوذعي جامع المعقول والمنقول شائد الفروع بالأصول المرتقي
أعلى مراتب الكمال المنتهي إلى أعلى مناصب الجلال الأرشد الأسعد الشيخ أحمد
بن الشيخ المبرور جعفر جلبي حرس الله تعالى فضائله ومجده وكثّر في العلماء
أمثاله وقد التمس من العبد الذليل الفاني الخاطئ الإجازة له في نقل الخبر
والحديث والآثار والعلوم الدينية والأحكام الإلهية وقد درس وحصّل و
تدبّر وتوضّح وأحسن وأجاد وأفاد وأكثر مما استفاد وظهر لي أنه من
أصحاب النقل والرواية وتبيّن لي أنه من أرباب العقل والدراية ولاح
نور الصلاح في بهجة جبهته وفاح أريج الفلاح من جهة بهجته فبادرت إلى
الامتثال بما وجب في إجابته هذا راجي الرحمة في حرز من الغفران إذ كان مطلبه
الأقصى التبرك باتصال سلسلة الخطاب التي [illegible] والانتساب
ومقصده الأعلى العلم والعمل بمقتضاه منها غاية الأمل وقد أجزت له أبقاه الله
عرفت فرعه وأصله أن يروي عني جميع ما للرواية فيه مدخل وللدراية من كتب
الحديث الأربعة المشهورة وغيرها من الدفاتر المبرورة عن شيخي الشيخ الجليل
الفاضل النبيل النحرير الأثيل الشيخ محمد بن الحسن الحر العاملي أعلى الله
مقامه وزاد في دار الكرامة إكرامه عن شيخه الشيخ العالم الفاضل أبي عبد الله الحسين بن
الحسن بن يوسف بن محمد ظهير الدين العاملي قدس الله روحه ونوّر ضريحه
عن الشيخ الأجل الأفضل الشيخ نجيب الدين علي بن محمد بن مكي العاملي طاب ثراه

[٩٩ ر]

[٢ يونس بن ع]

ثراه وجعل رضوانه مأواه عن الشيخ المحقق المدقق الفاضل الكامل الأسعد الأمجد
بهاء الملة والدين محمد بن الشيخ النبيل الأثيل الحسين بن عبد الصمد العاملي قدس الله
سره ونوّر في حظيرة القدس سرّه والشيخ الفاضل الورع الكامل الشيخ حسن بن
الشيخ الأعلم الأعمل الأفضل الأكمل الشهيد السعيد الشيخ زين الدين بن علي بن أحمد
العاملي والسيد الجليل الحسيب النسيب النقيب السيد محمد بن السيد علي بن أبي الحسن الحسيني
الموسوي روّح الله أرواحهم وأجمع في دار [illegible] مصابيحهم بأسانيدهم المقررة و
طرقهم المحررة في عدة جليلة من تصانيفهم وجملة جليلة من تأليفهم ككتاب الأربعين
للشيخ بهاء الدين وكتاب المنتقى الجليل وكتاب الإجازة المكملة للشيخ حسن بن
الشيخ الشهيد الثاني في أسانيد الطرق المتصلة والأسانيد المفصلة بمصابيح
الدجى ومجمع [illegible] إلى الأئمة أئمة الحق والهدى عن النبي [illegible] سيد المرسلين وخاتم
النبيين صلوات الله عليه وعليهم أجمعين وحشرنا الله لديهم وقد شارك السيد محمد
صاحب المدارك والشيخ حسن قدس سرهما في جميع الطرق المحررة والروايات
المذكورة في الإجازة وغيرها فليرو ذلك عني عنهم لمن أحب مراعياً في ذلك [بشرط الاحتياط]
ما قد وجب ملازماً للورع والتقوى متمسكاً بالحبل الأقوى عاملاً بالاحتياط في العمل
والفتوى وفقه الله لذوق حلاوة أعلى مراتب الأعمال وجنّبه عن مزالق [illegible] مبارك
البطالة والإهمال وأرجو منه الدعاء في حياتي والترحم بعد مماتي [illegible] العبد
الجاني الراجي عفو ربه العفو الرضا المشتهر بمهذب الدين أحمد بن عبد الرضا في شهر
محرم [illegible] بعد الألف من الهجرة النبوية على هاجرها وآله أفضل
الصلاة وأكمل التحية

(فائدة [illegible])

قال بعض [illegible] في كتابه المسمى بالمنفعة الالهية في الدراية

منهج دأب ثقة الاسلام ابي جعفر الكليني قدس سره في كتاب الكافي ان يأتي
في كل حديث بجميع سلسلة السند الى المعصوم غالبا او البعض واما الباقي فيحيل فيه على
على ما سبق مثاله عدة من اصحابنا عن احمد بن محمد البرقي عن ابيه عن ابي عبد الله ع
ويذكر الحديث ثم يقول بعده وبهذا الاسناد عن ابيه عن ابي جعفر عليه السلام [illegible] احمد بن محمد البرقي
فيكون في الحقيقة كالمذكور ودأب رئيس المحدثين ابي جعفر محمد بن بابويه القمي
نور الله مرقده في كتاب من لا يحضره الفقيه ان يترك اكثر السند غالبا في اوله ويكتفي
بذكر الراوي الذي اخذ عن المعصوم فقط ثم يذكر الطرق المتروكة في اخر الكتاب
مفصلة متصلة ولم يخل بذلك الا نادرا مثاله سأل عمار الساباطي ابا عبد الله ع
عن كذا ويذكر الحديث ثم يقول في اخر الكتاب كل ما كان في هذا الكتاب عن
عمار الساباطي فقد رويته عن ابي محمد بن الحسن بن احمد بن الوليد رضي الله عنهما
عن سعد بن عبد الله عن احمد بن الحسن بن علي بن فضال عن عمرو بن سعيد المدائني
عن مصدق بن صدقة عن عمار الساباطي فهذا في الحقيقة كالمذكور

١٠ گ

٢ بن موسى ع

ودأب شيخ الطائفة ابي جعفر محمد بن الحسن الطوسي اعلى الله مقامه في كتابي
التهذيب والاستبصار ان يذكر جميع السند حقيقة او حكما وقد يقتصر على البعض
فيذكر اواخر السند ويترك الاوائل لمراعاة الاختصار ثم يذكر في اخر الكتابين
بعض الطرق الموصلة الى تلك الاواخر لتخرج الروايات عن حد المراسيل و
تدخل في المسندات واحال الباقي على فهرسته مثاله احمد بن محمد بن عيسى
عن فلان الى اخر السند ثم يقول بعد الاخر وما ذكرته عن احمد بن محمد بن عيسى

[illegible marginal note]

عيسى عن فلان الى اخر السند ثم يقول بعد الاخر وما ذكرته عن احمد بن محمد بن على
فقد رويته عن [illegible] بن عبد الله عن احمد بن محمد بن يحيى العطار عن ابيه محمد
بن يحيى عن محمد بن علي بن محبوب عن احمد بن محمد بن عيسى وهكذا في سائر
الطرق منه الطبقة عبارة عن جماعة من الرواة اشتركوا
في السن ولقاء المشايخ وطريق معرفتها تكرار النظر ومراجعة الاسانيد والطرق المذكورة
في كتب الاصحاب والممارسة

في الاوائل [illegible] ... [illegible] ... [illegible] ... في [illegible] الاصحاب

[illegible diagonal marginal notes]

ازصحیح بخاری ومسلم نقل میکنند فوجدت فاطمة على ابى بکر فی ذالک فهجرته فلم تکلمه حتى ماتت وعاشت بعد النبی ص ستة اشهر فلما توفیت دفنها زوجها علی ع لیلا ولم یؤذن بها ابابکر وصلى علیها وکان لعلی من الناس وجه حیاة فاطمة فلما توفیت استنکر علی وجوه الناس فالتمس مصالحة ابی بکر ومبایعته ولم یکن یبایع تلک الاشهر انتهى

اما اثبات ائمه امامت ابو بکر بمحض بیعت عمر ثابت شده نه بنص پیغمبر خدا ص چنانچه در کتب مواقف مذکور است اذا ثبت حصول الامامة بالاختیار والبیعة فاعلم ان ذلک لا یفتقر الى الاجماع اذ لم یقم علیه دلیل من العقل ولا السمع بل الواحد والاثنان من اهل الحل والعقد کاف لعلمنا بان الصحابة مع صلابتهم فی الدین اکتفوا بذلک کعقد عمر لابی بکر وعقد عبد الرحمن بن عوف لعثمان ولم یشترطوا اجتماع من فی المدینة فضلا عن اجماع الامة هذا ولم ینکر علیهم احد وعلیه انطوت الاعصار الى هذا الزمان

جلال الدین سیوطی در تاریخ الخلفا آورده اخرج ابو نعیم وغیره عن عبد الرحمن الاصبهانی قال جاء حسن بن علی ع الى ابی بکر وهو على منبر رسول الله ص فقال انزل عن مجلس ابی فقال صدقت انه مجلس ابیک واجلسه فی حجره وبکى فقال علی ع والله ما هذا عن امری فقال صدقت والله ما اتهمک وابن حجر در صواعق محرقه بعد ذکر قصه حضرت امام حسن ع

[illegible]

بابي بكر كتبه رد فرقع الحلبي مثل ذلك مع عمر وابو على المنبر فقال له منبر ابيك والله
لا منبر ابي فقال علي والله ما امرت بذلك فقال عمر والله ما اتهمك وزاد
ابن سعد انه اخذه واقعده الى جنبه وقال هل انبت الشعر على رؤسنا الا
ابوك اي انا الرفعة نالت لها الا به انتهى   در تهذيب الكمال مذكور است حماد
بن زيد ثنا يحيى بن سعيد عن عبيد بن حنين حدثني حسين بن علي قال اتيت عمر وهو
على المنبر فصعدت اليه فقلت انزل عن منبر ابي واذهب الى منبر ابيك فقال
عمر لم يكن لابي منبر واخذني واجلسني معه فجعلت اقلب حصا بيدي فلما نزل
انطلق بي الى منزله فقال لي من علمك فقلت والله ما علمني احد قال يا بنيّ
لو جعلت تأتينا وتغشانا فجئت يوما وهو خال بمعوية وابن عمر بالباب فرجع ابن عمر ورجعت معه فلقيني بعد فقال
لم ارك فقلت جئت وانت خال بمعوية وابن عمر بالباب فرجع ابن عمر و
رجعت معه فقال انت احق بالاذن من ابن عمر وانما انبت ما ترى في رؤسنا
الله وانتم   در قصه ملك بن نويره ورد بعض تمويهات اهل سنت گفته
وليد ابنچنين كه اين قوم اقرار بوجوب زكوة داشتند واز اداى آن ابا كرد
امتناع نموده است كه جلال الدين سيوطي در تفسير در منثور گفته اخرج
عبد الرزاق والعدني وابن المنذر والحاكم عن عمر قال لان اكون
سألت النبي صلعم عن ثلث احب الي من حمر النعم عن الخليفة بعده

وعن قوله تعالى انفقوا بالزكوة من اموالنا ولا نؤديها اليك ابحل قتالهم
عن الخلاله   تحقيق قصه مالك نويره وخالد بن وليد

در انسان العيون في سيرة الامين المامون تصنيف علي بن برهان
الدين الحلبي الشافعي مذكور است قيل واصل العداوة بين خالد
وبين سيدنا عمر على ما حكاه الشعبي انهما وهما غلامان تصارعا
وكان خالد اقوى فكسر خالد ساق عمر فعولجت وجبرت ولما
ولي سيدنا عمر الخلافة اول شيء بدأ به عزل خالد
وقال لا يلي لي عملا ابدا وقيل الكلام بلغه عنه وفي رواية ارسل
الى ابي عبيدة ان اكذب خالد نفسه فهو امير على ما كان عليه وان لم يكذب
نفسه فهو معزول فانزع عمامته وقاسمه ماله نصفين فلم يكذب
نفسه فقاسمه ابو عبيدة ماله حتى اخذ نعله وترك الاخرى وخالد يقول
سمعا وطاعة لامير المؤمنين   ابن جوزي در مرآة الزمان گفته كتب
عمر الى ابي عبيدة اما بعد فان اكذب خالد نفسه فهو امير على ما هو عليه وان لم
يكذب نفسه فانت الامير على ما هو عليه ثم انزع عمامته من راسه وقاسمه ماله نصفين
وبلغ خالدا فقال فعلها الاعيسر ابن حنتمة لا ازال   الى ان قال فقاسمه حتى اخذ
نعلا واعطاه نعلا فتكلم الناس في عمر فقالوا هذه وليه العداوة

ملا علی قاری در رساله که در جواب سؤال صاحب حالی نوشته و در آن روایت کلام
ابن العربی در مسعود فضایح و قبایح او کلا و ار رکیه آورده و قد نقل الامام عماد الدین
بن کثیر عن العلامة تقی الدین السبکی انه سئل عن ابن عربی فقال سوء الادب
یقول بقدم العالم ولا یحتجم فرجا قال الجزری عجب و بالجملة فالذی اقوله واعتقده و
سمعت ممن اثق به من مشایخی الذین هم حجة بینی و بین الله تعالی ان هذا الرجل
ان صح عنه هذا الکلام الذی فیه کثیر مما یخالف الشرع المطهر وما [illegible]
وهو معتقد ظاهره فلا ینکر انه من الیهود والنصاری فانهم لا یستحلون ان یقولوا ان الکلام انما
یاول کلام المعصوم ولو فتح باب تاویل کل کلام ظاهر لم یبق فی الارض کافر انتهی و نیز در
رساله از تاریخ الاسلام منقول است و سئل عنه [illegible] عن شیخنا العلامة المحقق الحافظ
المتقن المصنف ابو زرعة احمد بن شیخ الحافظ العراقی الشافعی فقال لا شک فی اشتمال
الفصوص المشهورة علی الکفر الصریح الذی لا شک فیه وکذا الفتوحات المکیة فان صح صدور
ذلک عنه واستمر علیه الی وفاته فهو کافر مخلد فی النار بلا شک و لقد صح عندی عن الحافظ
جمال الدین المزی انه نقل من خطه فی تفسیره قوله تعالی ان الذین کفروا سواء علیهم ءانذرتهم ام لم
هذه ینبو عنه السمع ویقبح [illegible] الشرع [illegible]
[illegible]

[illegible]

علی العموم و قد بلغنی عن الشیخ الامام العلامة علاء الدین القونوی و ادرکت علیه جماعة
انه قال فی مثل ذلک انما نؤول کلام المعصوم [illegible] و نیز ملا علی قاری
در این رساله از ذیل تاریخ الاسلام نقل کرده که در آن از ترجمه قونوی مسطور است حدثنی
ابن کثیر عن الشیخ عماد الدین صاحب التاریخ والتفسیر انه حضر مع المزی عنده یعنی القونوی
فجری ذکر الفصوص لابن عربی فقال لا ریب ان هذا الکلام الذی فیه کفر و ضلال
فقال صاحبه الجمال المالکی افلا تتاوله یا مولانا فقال لا انما نتاول کلام المعصوم
انتهی و المزی همان حافظ جمال الدین صاحب تهذیب الکمال است سید علی همدانی در کتاب
مودة القربی روایت کرده [illegible] سلمان [illegible] یا سلمان
من احب فاطمة ابنتی فهو فی الجنة معی ومن ابغضها فهو فی النار یا سلمان حب فاطمة ینفع
فی مائة من المواطن ایسر تلک المواطن الموت والقبر والمیزان والمحاسبة فمن
رضیت عنه ابنتی فاطمة رضیت عنه ومن رضیت عنه رضی الله عنه ومن غضبت علیه ابنتی
فاطمة غضبت علیه ومن غضبت علیه غضب الله علیه یا سلمان ویل لمن یظلمها ویظلم
بعلها امیر المؤمنین علیا و ویل لمن یظلم ذریتها و شیعتها انتهی ابن حجر در فتح الباری
در شرح قوله فاطمة بضعة منی [illegible]
الحدیث تحریم اذی من یتاذی النبی [illegible] بتاذیه لان اذی النبی حرام اتفاقا [illegible]
کثیره [illegible] فاطمة [illegible]

به نقد بود در این شهادت به الخبر الصحیح دلالت اعظم من افعال الاذر علیها انتهی

ابن حجر در فتح الباری شرح صحیح بخاری گفته فدک وهی بفتح الفاء والدال

المهملة بعدها کاف بلدة بینها وبین المدینة ثلاث مراحل وکانت لرسول الله

خالصة و شیخ عبد الحق دهلوی صاحب ... گفته که فدک قریه ایست

از قریهای خیبر و قاضی نور الله شوشتری در کتاب احقاق الحق و در کتاب مجالس المؤمنین

از معجم البلدان یاقوت حموی نقل کرده که او گفته فدک قریه ایست در حجاز میان

او و میان مدینه دو روز راه است و بعضی گفته اند سه روز راه است و ... از راه

صلح بدست آنحضرت آمده بود و در آن چشمهای آب و درخت خرما بسیار

بود و مولانا محمد باقر مجلسی ره در کتاب حیات القلوب بر حدیثی که آورده

که حضرت رسول خدا با اهل فدک مصالحه کرد که هر سال بیست و چهار هزار دینار

بدهند که یک ... تقریبا سه هزار و شش صد تومان است

بیان فدک

وصف فدک

۱۰۴

در منهاج الکرامه در مطاعن عمر آورده و لم یحد قدامة بن مظعون فی الخمر

لانه تلا علیه لیس علی الذین آمنوا وعملوا الصالحات جناح فیما طعموا الآیة

و در کنز العرفان فی فقه القرآن مذکور است قد تقدم حدیث قدامة لما شرب

الخمر فقال علی علیه السلام لعمر ... اقم علیه الحد فلم یدر عمر کیف یحده

فقال لامیر المؤمنین اشر علی فی حده فقال حده ثمانین لان شارب الخمر اذا

شربها سکر واذا سکر هذی واذا هذی افتری ... ان الذین یرمون

المحصنات الآیة ... ابن تیمیه در منهاج گفته ان قدامة بن مظعون شرب

الخمر فقال له عمر ما حملک علی ذلک فقال ان الله یقول لیس علی الذین آمنوا وعملوا

الصالحات جناح فیما طعموا اذا ما اتقوا وآمنوا الآیة وانی من المهاجرین الاولین

من اهل بدر واحد فقال عمر اجیبوا الرجل فسکتوا عنه فقال لابن عباس

اجبه فقال انما انزلها الله عذرا للماضین لمن شربها قبل ان یحرم وانزل

انما الخمر والمیسر حجة علی الناس ثم سال عمر عن الحد فیها فقال علی بن ابی طالب

اذا شرب هذی واذا هذی افتری فاجلدوه ثمانین فجلده عمر ثمانین انتهی

ابن خلکان در ترجمه عطاء بن ابی رباح گفته اخذ عنه عمرو بن دینار والزهری

وقتادة ومالک بن دینار والاعمش والاوزاعی وخلق کثیر در شرح فرائض سراجیه

تصنیف سید شریف مذکور است ثم ان ابا حنیفة اختار قول ابی بکر لانه ثبت

قدره ولم یکلف عنه الروایة ... عن عدة من الصحابة ... حفظ ... عمر

في انه يسمى تحفة بالتصغير بعضا ابن حجر عسقلاني در فتح الباري

شرح صحيح بخاري ذكر نموده افتح زيد بن حارثه لسنه ذكر في عتبه بن عمرو

قراءة خففت في عمرة انه انه تحفة كلما تقص بعضها ببعض

في تاريخ ابن خلدون المرتبة الذهبية ... [illegible]

[illegible]

٣٥ شهر ربيع

سنه ١٢٣

لما فراهي مصدر عنه وتكلف في

لعزيزي راهي كرجون سيفه ورشه

فان الاولى بالطف من آل هاشم تاسوا وسنوا الكرام التاسيا مانا

فعلم اصحابه انه قد استقر

درجزو الحمايت است ما معناه ٢١ دانه مويز احمر در دار روز جمع خوردن مشاهد حفظ صحت (بدن)

ابتلا نشد بمرض سوای مرض موت وفیه ایضا منفع الله ان لتشد الاعراض ودفع البلغم

ویذهب بریح الفم

وفيه اكثروا الاستغفار يجلبوا الرزق اذا اشتكى احدكم

عينه فليقرا آية الكرسي وليعتقد في نفسه انها تبرأ فانه يعافى انشاء

ذكر نفحة اليمن

عن ابن ... قال كنت حاجا في بعض السنين فاتيت مسجد رسول الله صلعم فاذا
انا باعرابي يركض على بعيره حتى اتى مسجد رسول الله صلعم فعقل بعيره ثم دخل ثم اتى القبر
فلما نظر الى قبر رسول الله صلعم قال بابي انت وامي لقد بعثك الله بشيرا ونذيرا وانزل عليك
كتابا جمعت فيه علم الاولين والآخرين قال تعالى ولو انهم اذ ظلموا انفسهم جاؤك
فاستغفروا الله واستغفر لهم الرسول لوجدوا الله توابا رحيما وانى الان اتيتك
مستشفعا بك عند ربك عز
ان ربك منجز لك ما وعدك وها انا قد اتيتك مقرا بالذنوب
وقد انشد ابياتا يقول

يا خير من دفنت بالقاع اعظمه فطاب من طيبهن القاع والاكم
نفسي الفداء لقبر انت ساكنه فيه العفاف وفيه الجود والكرم

من بعض الثقات كنت في ضيق من العيش وشدة من الافلاس فشكوت حالي الى حبيب لي
فقال لي اقرء هذه الابيات وكررها فانه لا يبرح عنك الهم وتحسن
حالك قال فكررتها اياما فحسنت احوالي ورزقني الله نعما من حيث لا احتسب

يا من تحل بذكره عقد النوائب والشدائد
يا من اليه المشتكى واليه امر الخلق عائد
يا حي يا قيوم يا من قد تنزه عن مضادد
انت الرقيب على العباد وانت في الملكوت واحد
انت المعز لمن اطاعك والمذل لكل جاحد
ان الهموم جيوشها في القلب مني قد تطارد
فافرج بجود لك كرمت يا من حسن العوائد
فخفي لطفك يستعان على الزمن المعاند
انت المتيح والمسبب والمسهل والمساعد
سبب لنا فرجا قريبا يا الهي لا تباعد

ذکره و فی کتاب [illegible] اذا ارتاه قال فاسأل من کان ذا غنی ثم افتقر
فان عزة الغنی [illegible] قبل اربعین سنة ولا تسأل من کان ذا فقر ثم استغنی فان
ذل الفقر [illegible] قبل اربعین سنة

فقد تمکن

۱۰۷

استجابت دعا

دعای مستجاب

از ربیع الاسابیع آقا محمد [illegible] رحمه و عفوه
منقول است که هر کس پیش از طلوع آفتاب روز جمعه ده مرتبه سوره توحید
بخواند و دعا کند دعایش مستجاب شود شیخ طوسی علیه الرحمه روایت
کرده است که سنت است این دعا را در تعقیب نماز صبح روز جمعه بخوانند اللهم
انی تعمدت الیک بحاجتی وانزلت بک الیوم فقری وفاقتی ومسکنتی
وانا لمغفرتک ارجی منی لعملی ولمغفرتک ورحمتک اوسع من ذنوبی
فتول قضاء کل حاجة لی بقدرتک علیها وتیسیر ذلک علیک و
لفقری الیک فانی لم اصب خیرا قط الا منک ولم یصرف عنی سوءا
قط احد غیرک ولست ارجو لآخرتی ودنیای غیرک ولا لیوم فقری
یوم یفردنی الناس فی حفرتی وافضی الیک بذنبی سواک

سواک ظ

وسید بن طاوس علیه الرحمه بسندهای معتبر از حضرت صادق علیه السلام
روایت کرده است که هر که بعد از نماز صبح روز جمعه پیش از آنکه سخن بگوید این دعا
بخواند اللهم ما قلت فی جمعتی هذه من قول او حلفت فیها من حلف
او نذرت فیها من نذر فمشیتک بین یدی ذلک کله فما شئت منه ان

بکون

یکون کان وما لم تشأ لم یکن اللهم اغفر لی وتجاوز عنی اللهم من صلیت علیه
فصلواتی علیه ومن لعنت فلعنتی علیه کفاره گناهان او باشد از جمعه تا جمعه دیگر
و در روایت دیگر اگر در ماهی یکبار یا در سالی یکمرتبه بخواند کفاره ما بین باشد
سید ابن طاوس رضی الله عنه از حضرت رسول صلی الله علیه و آله روایت کرده که بحضرت
امیر المؤمنین و فاطمه زهرا علیهما السلام فرمودند که میخواهم شما را مخصوص گردانم بچیزی
که خدا امر بتعلیم کرد باید حفظ نمایید او گفتند بفرمایید که حضرت فرمودند که دو رکعت
نماز بکنید و در هر رکعت بعد از فاتحه سه مرتبه آیة الکرسی و سه مرتبه
قل هو الله احد و سه مرتبه آیات آخر سوره حشر لو انزلنا هذا القرآن علی جبل تا آخر
سوره بخوانید و بعد از نماز بگویید اللهم انی اسئلک بحق کل اسم هو لک یحق و
علیک فیه اجابة الدعاء اذا دعیت به و اسئلک بحق کل ذی حق
علیک واسئلک بحقک علی جمیع ما هو دونک ان تفعل لی کذا و کذا
پس حاجات خود را ذکر نماید شیخ و سید از حضرت امیر علیه السلام روایت
کرده اند که حضرت رسول صلی الله علیه و آله فرمود که اگر خواهد فضیلت روز جمعه
دریابد پیش از ظهر چهار رکعت نماز بگذارد و در هر رکعت فاتحه یکبار و آیة
الکرسی و سوره توحید هر یک پانزده بار بخواند و چون از نماز فارغ شود
هفتاد مرتبه بگوید استغفر الله و پنجاه بار لا حول ولا قوة الا بالله و پنجاه بار

[illegible]

صلوة اخری

لا اله الا الله وحده لا شریک له و پنجاه بار صلی الله علی النبی الامی و اله
چون این عمل را بجای آورد از جای خود برنخیزد تا خدا او را از آتش جهنم آزاد
گرداند و نمازش را قبول کند و دعایش را مستجاب گرداند نماز دیگر
بسند معتبر از حضرت صادق علیه السلام منقول است که هر که سوره ابراهیم و سوره
حجر را در دو رکعت در روز جمعه بخواند هرگز پریشانی و دیوانگی و بلائی
باو نرسد بسند از حضرت رسول صلی الله علیه و اله روایت کرده است
که هر که در روز جمعه چهار رکعت نماز بگذارد و در هر رکعت بعد از فاتحه پنجاه
مرتبه سوره توحید بخواند نمیرد تا جای خود را در بهشت ببیند یا دیگری
برای او ببیند مؤلف گوید که این نماز حضرت امیر المؤمنین علیه السلام است
نماز دیگر شیخ و دیگران بسند معتبر از حضرت صادق علیه السلام روایت کرده اند
که هرگاه احدی را از شما حاجتی رو دهد پس باید
نماز دیگر شیخ و دیگران بسند معتبر از مفضل بن عبد العزیز روایت کرده اند
که گفت روزی در خدمت حضرت صادق علیه السلام بودم مردی از اصحاب بالا آمد و گفت
فدایت شوم من پریشانم حضرت فرمود که روز چهارشنبه و پنجشنبه و جمعه
سه روز روزه بدار و در چاشت روز جمعه در بام خانه خود یا بیابانی

که کسی تو را نبیند حضرت رسول صلی الله علیه و اله را زیارت کن پس بعد دو زانو بنشین
و زانوها را از پای جامه بالا کن و باید که رو بقبله باشی و دست راست
را بر روی دست چپ بگذار و بگو اللهم انت انت انقطع الرجاء و الا منک
و خابت الامال الا فیک یا ثقة من لا ثقة له لا ثقة لی
غیرک اجعل لی من امری فرجا و مخرجا و ارزقنی من حیث احتسب
و من حیث لا احتسب پس بر خاک سجده کن و بگو یا مغیث
اجعل لی رزقا من فضلک اگر چنین کنی البته در صبح روز شنبه روزی
تازه بدست تو می آید مؤلف گوید که اگر این زیارت حضرت رسالت
که سابقا مذکور شد بجا آوری خوبست و هر زیارت دیگر از زیارات منقوله
مجزی است

نماز دیگر شیخ و کلینی بسند معتبر روایت کرده اند
که حضرت صادق علیه السلام بمردی از اصحاب خود فرمود که برای حاجت روز چهارشنبه و پنجشنبه و جمعه سه
روزه بدار و چون شب پنجشنبه شود بر ده مسکین تصدق کن بهر مسکینی مدی که آن یک مد از گندم و چون
روز جمعه شود غسل بکن و بصحرا بیرون رو و نماز جعفر بن ابیطالب را بجا آور
و زانوهای خود را بگشا و بر زمین بچسبان که جامه در میانه نباشد و بگو

١٠٩

یا من اظهر الجمیل و ستر علی القبیح یا من لم یؤاخذ بالجریرة و لم یهتک
الستر یا عظیم العفو یا حسن التجاوز یا واسع المغفرة یا باسط
الیدین بالرحمة یا صاحب کل نجوی و منتهی کل شکوی یا مقیل
العثرات یا کریم الصفح یا عظیم المن یا مبتدئا بالنعم قبل
استحقاقها پس بگو یا رباه ده مرتبه یا الله ده مرتبه یا سیداه
ده مرتبه یا مولاياه ده مرتبه یا رجاءاه ده مرتبه یا
غیاثاه ده مرتبه یا غایة رغبتاه ده مرتبه یا رحمن ده مرتبه
یا رحیم ده مرتبه یا معطی الخیرات ده مرتبه صل علی محمد و آل محمد
کثیرا طیبا مبارکا کافضل ما صلیت علی احد من خلقک ده مرتبه
پس حاجت خود را طلب و بگردان که فعل پس گونه راست خود
بر زمین گذار و یکصد مرتبه یا محمد یا علی یا علی یا محمد اکفیانی
فانکما کافیای و انصرانی فانکما ناصرای پس گونه چپ
بر زمین گذار و یکصد بار ادرکنی پس بگو الغوث
الغوث آنقدر که یک نفس وفا کند

نماز حضرت سجاد صلوات الله و سلامه علیه بروایت سید ۴ رکعت است و در هر رکعت
سوره فاتحه یکمرتبه و سوره توحید صد مرتبه و دعای آن حضرت بروایت سید این است
اللهم رب الارواح الفانیة و الاجساد البالیة اسئلک بطاعة الارواح
الراجعة الی اجسادها و بطاعة الاجساد الملتئمة بعروقها و بکلمتک
النافذة بینهم و اخذک الحق منهم و الخلائق بین یدیک ینتظرون
فصل قضائک و یرجون رحمتک و یخافون عقابک صل علی محمد و آل
محمد و اجعل النور فی بصری و البصیرة فی دینی و الیقین فی قلبی و ذکرک
باللیل و النهار علی لسانی و عملا صالحا فارزقنی نماز حضرت صاحب الامر
صلوات الله علیه بروایت سید رحمه الله ۲ رکعت است و در هر رکعت سوره فاتحه الکتاب
را میخوانند تا ایاک نعبد و ایاک نستعین پس این آیه را صد بار میخوانند و در مرتبه
آخر سوره را تمام میکنند پس سوره توحید را یکبار میخوانند و چون از نماز فارغ
شوند این دعا بخوانند اللهم عظم البلاء و برح الخفاء و انکشف
الغطاء و ضاقت الارض بما وسعت السماء و الیک یا رب المشتکی
و علیک المعول فی الشدة و الرخاء اللهم صل علی محمد و آل محمد الذین
امرتنا بطاعتهم و عجل اللهم فرجهم بقائمهم و اظهر اعزازه یا محمد یا علی
یا علی یا محمد اکفیانی فانکما کافیای یا محمد یا علی یا علی یا محمد انصرانی

فانكما ناصرای یا محمد یا علی یا علی یا محمد احفظانی فانکما حافظای پس سه بار
بگوید یا مولای یا صاحب الزمان الغوث الغوث الغوث ادرکنی ادرکنی
ادرکنی الامان الامان الامان

بعد از ذکر صلاة جعفر بن ابی طالب

سلام الله علیها و ذکر بعض ادعیه ماثوره بعد از آن فرمود دعای دیگر شیخ رحمه الله
از مفضل بن عمر روایت کرده است که گفت دیدم روزی حضرت امام جعفر صادق
علیه السلام نماز جعفر بجا آورد پس این دعا خواند یا رب یا رب تا انقطع
که یک نفس و ... یا رباه یا رباه بقدر یک نفس رب رب بقدر یک نفس
یا الله یا الله یک نفس یا رحیم یا رحیم همین طور یا رحمن یا رحمن هفت بار
یا ارحم الراحمین هفت مرتبه پس ابتدا دعا را خواند اللهم انی افتتح القول
بحمدک و انطق بالثناء علیک و امجدک ولا غایة لمجدک
و اثنی علیک و من یبلغ غایة ثنائک و امد مجدک و انی لخلیقتک
کنه معرفة مجدک و ای زمن لم یکن ممدوحا بفضلک موصوفا
بمجدک عوادا علی المذنبین بحلمک تخلف سکان ارضک عن طاعتک
فکنت علیهم عطوفا بجودک جوادا بفضلک عوادا بکرمک یا لا اله
الا انت المنان ذو الجلال و الاکرام پس حضرت فرمود ای مفضل
هرگاه ترا حاجتی ضروری روی دهد پس نماز جعفر بجا آور و این دعا را
بخوان و حوائج خود را از خدا طلب کن که بر آورده میشود ان شاء الله تعالی

نماز روز یکشنبه سید ابن طاوس رحمه الله روایت کرده است از حضرت رسول صلی الله علیه و آله
که هر که خواهد دعایش مستجاب شود بعد از ظهر دو رکعت نماز بکند و یازده مرتبه بگوید
و افوض امری الی الله ان الله بصیر بالعباد پس شروع کند بتلاوت سوره
انعام و بعد از خواندن ذلک الفوز المبین یازده مرتبه این آیه را بخواند
و چون رسد باین موضع و هدیناهم الی صراط مستقیم بگوید ربنا آتنا فی الدنیا
حسنة و فی الآخرة حسنة و قنا عذاب النار اللهم انی اسئلک بحق محمد خاتم
الانبیاء و نبی محمد المصطفی صلی الله علیه و آله یا قاضی الحاجات ان تقضی حاجتی
فی هذه الساعة پس بخواند تا ان هو الا ذکر للعالمین پس صد و پنجاه بار بگوید
ایاک نعبد و ایاک نستعین پس بگوید صل علی محمد و آله و چون برسد بآیه
جبرئیل الله الله در بیان دو جمله این دعا بخواند الهی من ذا الذی دعاک
فلم تجبه الهی من الذی تضرع الیک فلم ترحمه الهی من الذی انقطع الیک فلم
تصله الهی من ذا الذی استنصرک فلم تنصره الهی من الذی استنجدک
فلم تنجده الهی من الذی استصرخک فلم تصرخه الهی من الذی استغفرک
فلم تغفر له الهی من الذی استعاذ بک فلم تعذه الهی من الذی توکل

علیک فلم تکفر الهی من الذی تقرّب الیک فابعدته و هرب الیک فاسلمته
و اغوثاه بک یا الله و اغوثاه بک یا الله و اغوثاه بک یا الله یا مغیث
غثنی و افرج عنی سیئاتی یا غیاث المستغیثین برحمتک یا ارحم
الراحمین پس سوره را تمام کند و در حدیث معتبر فرمود حضرت صادق
علیه السلام که چون روز قیامت شود حق تعالی روزها را مبعوث نماید و روز جمعه در پیش
صاحب دین و کمالی
ایشان رود مانند عروسی صاحب کمال و جمالی که بخانه داماد برند پس روز جمعه بایستد بر در
بهشت و روزهای دیگر در عقب او باشد پس شفاعت کند از برای کسی که بسیار صلوات
فرستد در روز جمعه بر محمد و آل محمد راوی پرسید که بسیار چه مقدار است و در کدام
وقت از روز جمعه بهتر است فرمود که اقل بسیار صد مرتبه است و بهترین اوقات
بعد از عصر است گفت چگونه بگویم فرمود که میگوئی صد مرتبه اللهم صل علی محمد و آل محمد
و عجل فرجهم و بسند معتبر دیگر از آنحضرت روایت کرده است که هر که در روز جمعه
بعد از عصر هفتاد مرتبه بگوید استغفر الله و اتوب الیه حق تعالی گناهان گذشته
او را بیامرزد و در بقیه عمر او را نگاه دارد و اگر او گناهی نداشته باشد گناهان پدر
و مادر او را بیامرزد و در حدیث دیگر بسند صحیح روایت کرده است از جابر که حضرت
صادق علیه السلام پرسید که بهترین اعمال چیست فرمود که صلوات بر محمد و آل محمد صد مرتبه بعد از
عصر و هر چه زیاده کنی بهتر است و شیخ رشید الدین از حضرت رسول ص روایت کرده است
که هر که در روز جمعه بعد از نماز عصر دو رکعت نماز بکند و در رکعت اول سوره حمد و آیة

الکرسی و هفت مرتبه قل اعوذ برب الفلق و در رکعت دوم حمد و قل هو الله احد و هفت مرتبه
قل اعوذ برب الناس بخواند و بعد از سلام پنج مرتبه بگوید لا حول و لا قوة الا بالله
العلی العظیم از دنیا بیرون نرود تا خدای تعالی در خواب جای او را در بهشت باو
بنماید و ابن بابویه بسند معتبر از حضرت موسی بن جعفر ع روایت کرده است که خدا را در
روز جمعه هزار نسیم رحمت است که بهر بنده هر چه خواهد از آن رحمتها عطا مینماید پس
هر که بعد از عصر روز جمعه صد مرتبه سوره انا انزلناه فی لیلة القدر بخواند حق تعالی
آن هزار رحمت را مضاعف گرداند و باو عطا فرماید و در فقه الرضا مذکور است که ده
مرتبه سوره قدر بعد از عصر خواندن موجب ثواب عظیم است و بسند معتبر از
حضرت امام محمد باقر علیه السلام منقول است که هر کس سوره حم را در شب جمعه بخواند
از خیر دنیا و عقبا حق تعالی آنقدر باو عطا فرماید که بکسی نداده باشد
مگر ملک مقرب یا پیغمبر مرسل و در خلد بهشت گرداند او را با هر که خواهد از
اهل خانه او حتی خادم که او را خدمت میکرده است اگر چه داخل
عیال او نباشد و شفاعت او قبول کند و از حضرت صادق ع روایت کرده است که هر که
در شب جمعه سوره واقعه بخواند خدا او را دوست دارد و او را محبوب
مردم گرداند و در دنیا بدحالی و تنگدستی نبیند و هیچ آفت از آفات
دنیا باو نرسد و از رفقای حضرت امیر المؤمنین علیه السلام باشد و شیخ طوسی و سید
ابن طاوس رضی الله عنهما روایت کرده اند که هر که را حاجتی باشد و خواهد او را

پس روزه بدارد روز سه شنبه و چهارشنبه و پنجشنبه را و چون شب جمعه شود پیش
از آنکه رقعه بنویسد چون از نماز خفتن فارغ شود بسجده رود و در سجده
بگوید اللهم انی اسئلک بوجهک الکریم و اسمک العظیم و عینک الماضیه
ان تصلی علی محمد و اله و ان تقضی دینی و توسع علی فی رزقی هر که
بر این مداومت کند حق تعالی روزی او را فراخ گرداند و قرض او را ادا کند
شیخ طوسی و سید رحمهما الله بسندهای دیگر روایت کرده اند از حضرت
رسالت صلی الله علیه و اله که هر کس در شب جمعه یا روز جمعه دو رکعت نماز کند و سوره
توحید را در هر رکعت بخواند در هر رکعت پنجاه مرتبه گناهانش امرزیده
شود اگرچه بقدر کف دریاها باشد و سید روایت دیگر از حضرت رسول
هم روایت کرده است که هر که این نماز را بکند و بعد از نماز بگوید اللهم
صل علی النبی العربی و اله حق تعالی گناهان گذشته و آینده او را بیامرزد
و چنان باشد که دوازده هزار ختم کرده باشد و حق تعالی گرسنگی و تشنگی قیامت
را از او رفع کند و هر غم داند و هر را از او دور گرداند و او را از شر شیطان
و لشکرهای او نگاه دارد و تا یک سال گناه بر او ننویسند و سکرات مرگ
بر او آسان شود و اگر در آن شب یا روز بمیرد شهید مرده باشد و عذاب قبر
نبیند و هر حاجت که طلب کند برآورده شود و نماز روز ازین معمول کعب

الخ

مرتبه قرآن سو

سیم روایت کرده است که در شب جمعه و در شب عید اضحی چهار رکعت نماز بکن و در هر رکعت
سوره فاتحه بخوان و ایه ایاک نعبد و ایاک نستعین را صد مرتبه بگو پس
حمد سوره تمام کن و بعد از حمد دویست مرتبه سوره توحید بخوان و چون سلام گوئی
هفتاد مرتبه بگو لا حول و لا قوة الا بالله العلی العظیم پس بسجده برو و دویست
مرتبه بگو یا رب یا رب پس هر حاجت که داری طلب کن که البته برآورده میشود
و بسند معتبر از حضرت امام رضا علیه السلام منقول است که حضرت رسول صلی فرمود
که هر که در روز جمعه صد مرتبه بر من صلوات بفرستد حق تعالی شصت حاجت
او را برآورد سی از برای دنیا و سی از برای اخرت و از جناب امام جعفر صادق علیه
منقول است که هر کی بعد از نماز ظهر و صبح در روز جمعه بگوید اللهم صل علی محمد و ال
محمد و عجل فرجهم نمیرد تا حضرت قائم علیه السلام را دریابد و اگر صد مرتبه این صلوات
بخواند حق تعالی شصت حاجت او را برآورد سی از حاجات دنیا و سی از حاجات
اخرت و شیخ طوسی و سید ابن طاوس رحمة الله علیهما از حضرت صادق علیه السلام روایت
کرده اند که هر گاه خواهی زیارت کنی قبر حضرت رسالت و قبور ائمه علیهم السلام زیارت کنی
در شب جمعه پس در روز جمعه غسل کن و جامه پاکیزه بپوش و بیرون رو
بسوی صحرا یا بر بام خانه پس چهار رکعت نماز بکن و بعد از سلام در هر سوره که میسر شود

ثواب صلوات

بخواند پس بعد از سلام دوم رو بقبله بایستد و بگوید السلام علیک ایها النبی
و رحمة الله و برکاته السلام علیک ایها النبی المرسل و الوصی المرتضی و السیدة
الزهراء و السبطان المنتجبان و الاولاد الاعلام و الامناء المنتجبون
حیث انقطاعا الیکم و الی آبائکم و ولدکم الخلف علی برکة الحق
فقلبی لکم مسلم و نصرتی لکم معدة حتی یحکم الله لدینه فمعکم معکم لا مع عدوکم
انی لمن القائلین بفضلکم مقر برجعتکم لا انکر لله قدرة و لا ازعم الا
ما شاء الله سبحان الله ذی الملک و الملکوت یسبح الله باسمائه
جمیع خلقه و السلام علی ارواحکم و اجسادکم و السلام علیکم و رحمة
الله و برکاته و از کتاب [illegible] در فضل آیة الکرسی نقل شده که در اول
جنی است پس هیچ ملک مقرب و پیغمبر مرسل نمانده مگر آنکه دعا میکند برای کسی که آیة الکرسی
سوی علی التنزیل بخواند پس از آن در ذیل روایت دیگر بیفزاید و آیة الکرسی علی التنزیل
اینست الله لا اله الا هو الحی القیوم لا تأخذه سنة و لا نوم له ما فی السموات
و ما فی الارض و ما بینهما و ما تحت الثری عالم الغیب و الشهادة فلا یظهر
علی غیبه احدا من ذا الذی یشفع عنده الا باذنه تا و هم فیها خالدون
و بعد بیفزاید مؤلف گوید که در روایت علی بن ابراهیم و کلینی آیة الکرسی
علی التنزیل چنین است له ما فی السموات و ما فی الارض و ما بینهما و ما تحت
الثری عالم الغیب و الشهادة الرحمن الرحیم من ذا الذی تا هم فیها خالدون

و السیدة الکبری [illegible]

[illegible]

آیة الکرسی علی التنزیل

آیة الکرسی علی التنزیل بروایت علی بن ابراهیم

[illegible]

نه شیخ میدهم توبه نه پیر مغان می — زلسکه توبه شکستم زلسکه توبه [illegible]

و اگر در خصوص این مواضع یکی از این چهار روش بخواند شاید بد نباشد
و اگر بر روش مشهور بخواند شاید احوط باشد اما در تلاوت مصحف باید که بر روش
مشهور بخواند نماز دیگر نماز اعرابیست که عامه روات که اند و اکثر علمای
امامیه رضوان الله علیهم در کتب خود ذکر کرده اند که زید بن ثابت گفت مردی از
بادیه نشینان خدمت حضرت رسالت صلی الله علیه و آله آمد و گفت پدر و مادرم
فدای تو ای رسول الله ما در بادیه می باشیم و دوریم از مدینه و نمیتوانیم هر جمعه نماز
جمعه حاضر شویم پس دلالت کن مرا بر عملی که چون آن را بجا آورم فضیلت نماز جمعه
بوده باشم و چون باهل و قبیله خود برگردم ایشان را از خبر کنم حضرت فرمود که چون
روز بلند شود چهار رکعت نماز بکن و در رکعت اول بعد از حمد قل اعوذ برب الفلق
هفت مرتبه و در رکعت دوم قل اعوذ برب الناس هفت مرتبه بخوان و بعد از سلام
آیة الکرسی بخوان پس برخیز و هشت رکعت نماز بکن به دو سلام اما
بعد از هر چهار رکعت تشهد بخوان و در دوم تشهد سلام بگو و در هر رکعت سوره اذا جاء
نصر الله یک مرتبه و سوره قل هو الله احد بیست و پنج مرتبه بخوان و چون از نماز فارغ
شوی بگو سبحان الله رب العرش الکریم و لا حول و لا قوة الا بالله العلی العظیم
هفتاد مرتبه و در روایت سید ابن طاوس علیه الرحمه بعد از هشت رکعت
هفت مرتبه این دعا بخوان یا حی یا قیوم یا ذا الجلال و الاکرام یا اله
الاولین و الآخرین یا ارحم الراحمین یا رحمن الدنیا و الآخرة و رحیمهما

نماز اعرابی [illegible]

یا رب هفت بار یا الله هفت بار صل علی محمد و آل محمد و اغفر لی

پس حاجت خود ذکر کن و هفتاد مرتبه بگو لا حول و لا قوة الا بالله

العلی العظیم و سبحان الله رب العرش الکریم پس حضرت فرمود بحق

آن خداوندی که مرا براستی فرستاده سوگند که هر مومن و مومنه که این نماز

را بکند در روز جمعه من ضامنم بهشت را از برای او و از جای خود برنخیزد

تا آنکه گناهانش و گناهان پدر و مادرش آمرزیده شود و ثواب هر که در

شهرهای مسلمانان نماز کرده باشد در مشرق و مغرب عالم روزه گرفته

در این روز باو عطا کنند و خدا او را ببیند بچشم رحمت و نبیند و دگو

نشنیده مولف گوید که این نماز را در طرق شیعه نسبه معتبر ندیدم

و نماز چهار رکعت بیک سلام گویا مخالف قواعد دیگر است و نمازهائیکه

بسیار مشهور است ذکر کردیم و اگر کسی بنا بر زیادتی تکیه شاید بد

نباشد داعی بجا آرد این نمازها و نمازهای دیگر که نسبه هایی معتبر دارد نشده

و احوط
بکند افضل است والله العلیم اقول و بنا علی ان المحقق رحمه

الله المحققون اتفق المعصون الروایة و استثنوا من النوافل ورد ذم

لو نها رکعتی رکعتی صلوة الوتر فانها واحده و صلوة الاعرابی فانها

[illegible]

صلوة کامله

دیگر بدانکه از نمازهای مشهور میان علما نماز کاملهٔ است شیخ طوسی و سید ابن طاوس

و علامه حلی و شیخ شهید رحمهم الله و غیر ایشان بسندهای بسیار از حضرت امام جعفر صادق

روایت کرده اند که حضرت رسول صلعم فرمود که هر که در روز جمعه پیش از زوال چهار رکعت نماز

بگذارد و در هر رکعت سورهٔ حمد را ده مرتبه و هر یک از قل اعوذ برب الفلق و قل اعوذ

برب الناس و قل هو الله احد و قل یا ایها الکافرون و آیة الکرسی را ده مرتبه و در روایت

دیگر سورهٔ انا انزلناه و آیهٔ شهد الله تا العزیز الحکیم هر یک را ده مرتبه بخواند و چون

فارغ
از چهار رکعت شود صد مرتبه استغفر الله ربی و اتوب الیه بگوید و در روایت

دیگر بجای این استغفار صد مرتبه بگوید استغفر الله الذی لا اله الا هو الحی القیوم

غافر الذنب واسع المغفرة و صد مرتبه بگوید سبحان الله و الحمد لله و لا اله الا الله

و الله اکبر و لا حول و لا قوة الا بالله العلی العظیم و صد مرتبه بگوید اللهم صل علی محمد

و آل محمد پس بعد از اینها دعائی خواند که بعد از این می آید حضرت رسول صلی الله علیه

این نماز بکند و
و آله فرمود که هر که آید دعاها را بخواند حق تعالی دفع کند از او شر اهل آسمان و زمین

و شر شیطان و شر پادشاهان جابر را و هفتاد حاجت از حوائج دنیای او

و هفتاد حاجت از حوائج آخرت او بر آورد و فرمود که شب و روز بیست و چهار

ساعت

حق تعالی برای حصول نماز در هر ساعت [illegible] کی سو [illegible] جهنم [illegible] باشند از مسلمانان

آزاد کرده است در شب که حق خداوند که مرا [illegible] خلق [illegible] [illegible] این نماز [illegible]

[illegible] اگر [illegible] بازنی سوا [illegible] این نماز [illegible] با این دعا [illegible]

روز [illegible] الی [illegible] در گاه تو [illegible] [illegible] نور [illegible]

لا [illegible] ربیع الثانی [illegible]

ودعونی ولوالدی [illegible]

ربیع [illegible]

[illegible]

هو صلی کی [illegible] دعا [illegible] دارد

۷۶۳

في البحار ومنتهى [illegible] رحمه الله الى ان قال ولما بلغ الحسين عليه السلام الحاجز من بطن الرمة بعث قيس بن مسهر الصيداوي وقيل انه بعث اخاه من الرضاعة عبد الله بن يقطر الى اهل الكوفة ولم يكن عليه السلام علم بخبر مسلم بن عقيل رحمه الله وكتب معهم اليهم بسم الله الرحمن [illegible]

يقول العبد الآثم محمد صادق [illegible] القراءة في زماننا انهم يقولون في مقام نقل هذا الكلام وترجمته ان عبد الله بن يقطر كان اخا لابي عبد الله عليه السلام في الرضاعة وليس في هذا الكلام [illegible] ولا ظاهر [illegible] في المعنى بل الظاهر انه كان اخا قيس بن مسهر الصيداوي والترديد [illegible] لعله [illegible] قيل او اخا قيس [illegible] عبد الله بن يقطر وان ابيت عن ظهور الكلام فيما قلت فحسبك نظم الكلام ودلالة الادلة لما خرج سمعك من التواتر [illegible] فلا ارتاب عن ذلك [illegible] معجزة [illegible] عليه من رواية تدل على انه عليه السلام لم يرتضع من ثدي انثى لا من فاطمة صلوات الله عليها ولا من غيرها حتى نقلوا انه في [illegible] قال العلامة الطباطبائي [illegible] لم يرتضع [illegible]

عليه السلام [illegible] اللهم الا ان يكون [illegible] من الرضاعة لاحد طرف [illegible] امهاتهم [illegible] اولاد المؤمنين فلكون [illegible] انا لا نجزم [illegible]

۲ للراوي

بسم الله الرحمن الرحيم [illegible]

في التفسير الكبير لفخر الدين الرازي

الحق سبحانه وتعالى واحد باعتبارين احدهما انه ليست ذاته مركبة من اجتماع امور كثيرة والثاني انه ليس في الوجود ما يشاركه في كونه واجب الوجود وفي كونه مبدءا لوجود جميع الممكنات فالجوهر الفرد عندنا شيء واحد بالتفسير الاول [illegible] واحد بالتفسير الثاني والبرهان على ثبوت الوحدة بالتفسير الاول انه لو كان مركبا لافتقر تحققه الى تحقق كل واحد من اجزائه وكل واحد من اجزائه غيره فكل مركب فهو مفتقر الى غيره وكل مفتقر الى غيره ممكن الوجود لذاته [illegible] واجب لذاته [illegible] مركب [illegible] مفتقر الى غيره [illegible] لذاته فلا يكون [illegible] يستحيل ان يكون مركبا فاذن حقيقته سبحانه حقيقة احدية فردية لا كثرة بوجه [illegible] لا كثرة مقدارية كما يكون للاجسام ولا كثرة معنوية كما يكون للنوع المركب من الفصل والجنس او الشخص المركب من الماهية والتشخص اما الوحدة بالتفسير الاول فليست من خواص ذات الحق سبحانه وتعالى لانه لا شك في وجود [illegible] الموجودات اما مفردات او مركبات فالمركب لابد فيه من المفردات فثبت [illegible] المفردات في عالم الممكنات فالواحدية بالمعنى الاول ليست من الامور التي [illegible] سبحانه بها اما الواحدية بالمعنى الثاني فالحق سبحانه وتعالى متوحد بها ومتفرد بها [illegible] في ذلك [illegible] سواه [illegible] انه سبحانه وتعالى واحد في ذاته لا قسيم له وواحد في صفاته لا شبيه له وواحد في افعاله لا شريك له [illegible] المخصوصة [illegible] الحق سبحانه وتعالى [illegible] سواء [illegible] لابد [illegible] تقييد زائد [illegible]

فيكون ممكنا معلولا مفتقرا وذلك محال وان لم يكن فقد ثبت انه سبحانه واحد في ذاته
لا قسيم له واما انه واحد في صفاته فلان موصوفيته سبحانه بصفاته متميزة عن
موصوفية غيره بالصفات من وجوه احدها ان كل ما عداه فان حصول صفاته له
لا يكون من مقتضى ذاته بل من غيره وهو سبحانه يقتضي حصول صفاته لنفسه لا لغيره
وثانيها ان صفات غيره تختص بزمان دون زمان لانها حادثة وصفات الحق
ليست كذلك وثالثها ان صفات الحق غير متناهية بحسب التعلقات فان علمه متعلق
بجميع المعلومات وقدرته متعلقة بجميع المقدورات بل في كل واحد من المعلومات
الغير المتناهية معلومات غير متناهية لانه يعلم في ذلك الجوهر الفرد انه كيف
كان ويكون حاله بحسب كل واحد من صفاته من هذه الجهة ورابعها انه
ليست موصوفية ذاته بتلك الصفات بمعنى كونها حالة في ذاته وكون ذاته
محلا لها ولا بمعنى كون ذاته مستكملة بها لانا بينا ان الذات كالمبدأ
لتلك الصفات فلو كانت الذات مستكملة لذاته دون لوازم ذاته لزم الاستكمال
فيهن لا حدث تقصر العبارة عن الوفاء به وخامسها انه لا خبر عند العقول من
كنه صفاته كما لا خبر عندها من كنه ذاته وذلك لانا لا نعرف من علمه الا انه
الامر الذي لاجله ظهر الاحكام والاتقان في عالم المعلومات فالمعلوم من علمه
انه امر ما لاجله راينا ما راينا ولكن نعلم من انه في ذاته هذا الاثر المحسوس وكذا القول
في كونه قادرا وحيا فسبحان من ردع بنور عزته انوار العقول والافهام واما انه

سبحانه وتعالى واحد في افعاله فالامر ظاهر لان الموجود اما واجب واما ممكن فالواجب
هو هو والممكن ما عداه وكل ما كان ممكنا فانه يجوز ان لا يوجد ما لم يتصل بالواجب
ولا يتخلف هذا الحكم باختلاف اقسام الممكنات سواء كان ملكا او ملكا او كان فعلا
للعباد او كان غير ذلك فثبت ان كل ما عداه فهو ملكه وملكه وتحت تصرفه وقهره
وقدرته واستيلائه وعند هذا تدرك شمة من روائح اسرار قضائه وقدره وتطلع على ان كل
شيء من حقائق قوله انا كل شيء خلقناه بقدر وتعرف ان الموجود ليس الا
ما هو هو وما هو له واذا وقعت سفينة الفكر في هذه اللجة فلو سارت الى الابد لم تقف
لان السير الى الابد ذرة من ذرات هذا العالم فكيف الوقوف ومتى الوصول وكيف
الحركة فان السير انما يكون من شيء الى شيء فالى الشيء الاول سيرك والى الثاني نظرك
ما استقرار ان مانت بعد خارج عن عالم الفردانية والوحدانية فاما اذا وصلت
الى برزخ عالم الحدوث والقدم فهنالك تنقطع الحركات وتضمحل العلامات والامارات
ولم يبق في العقول والالباب الا الحيرة انه هو القطعي فيا هو يا من لا هو الا هو احسن الى عبدك
الضعيف فان عبدك بفنائك ومسكينك ببابك

[illegible]

وفيها ما روي عن امير المؤمنين علي بن ابي طالب عليه السلام انه قال سبحان من بصّر بشحم واسمع بعظم وانطق بلحم

في بيان نبذ مما يتعلق باصول العقائد اعلم ان الفاضل النراقي ذكر في مقامات التوحيد ان
الله تعالى جامع الصفات وهي عين ذاته ثم الصفات الثابتة كالوجود لقوله تعالى لا اله الا
هو الحي القيوم وانه بكل شيء عليم وانه البصير بالعباد وان الله كان سميعا بصيرا ان الله على كل شيء
قدير وما روي عن مولانا الرضا عليه السلام انه هو العالم بالاشياء قبل كون الاشياء وغير العدم
الا انه السميع البصير العالم الخبير بلا اختلاف الذات ولا اختلاف معنى واما صفات الفعل
العليا لا تستلزم عدم اتصافه تعالى بالصفات المتفرعة في مرتبة الذات وان ترتب عليه
اثر الصفات في مرتبة الفعل الذي هو حادث مع ان ذلك الاتصاف على وجه العينية
كالاتصاف بنقيضها فهو ممكن في حقه تعالى فهو ثابتة واجب لاستحالة القوة التغير
والامكان في حقه تعالى والحاصل ان الحق يعني عند المحققين الاتصاف بالعلم والقدرة لا
القوة والعلم بمعنى انكشاف الاشياء والادراك والاطلاع والقدرة بمعنى التمكن
على الفعل والترك لا بمعنى الكيفية النفسانية صفات ثابتة له تعالى على وجه العينية كما انها ثابتة لنا
على وجه الزيادة مع كونها اعراضا والظاهر انه مما يعترف به المخالف لو كشف عنه الرين
سبب المخالفة كان الملاحظة استلزام ثبوت الصفات شبهة كونه عرضا بسبب الالتفات
الى المعاني المنفية وعدم الالتفات الى ما ذكرنا فالنزاع لفظي والمخالف في قوله بعدم
ما قصد الاعتقاد دفته بر   ما الف الفاضل النراقي ثم تمام صاع وهذا الاول
تماما وثمانية وثلثون مثقالا تبريزيا معروفا عند العجم بشش عباسي الاحقه واربعين مثقالا
صيرفيا والصاع منان تبريزيان بالمن الذي هو ستة عباسي الاحقة وعشرين مثقالا وثلثا

نصاب الفطرة الزكوة

اربع مثاقيل الصيرفي

في حديث ابن بابويه في قصة تشكر ابليس لعنه الله من نوح حيث دعا على قومه

فقال له (نوح ابليس اللعين لنوح عليه السلام) اذكرني في ثلث مواطن فاني اقرب ما اكون الى العبد اذا كان في احديهن اذكرني اذا غضبت واذكرني اذا حكمت بين اثنين واذكرني اذا كنت مع امرأة خاليا ليس معكما احد

روي ان الله تعالى قال يا داود بشر المذنبين وانذر الصديقين قال كيف ابشر المذنبين وانذر الصديقين قال يا داود بشر المذنبين اني اقبل التوبة واعفو عن الذنب وانذر الصديقين الا يعجبوا باعمالهم فانه ليس عبد انصبه للحساب الا هلك

١١٨

اردت له مدحا فما من فضيلة تاملت الا كان عنها وقلت

بسم الله الرحمن الرحيم

نقلت ما في هذا الكراس من الانوار البدرية لكشف شبه القدرية تأليف الشيخ الامام العالم العامل زين الفضلاء المتبحر عز الملة والحق والدين حسن بن العبد المرحوم شمس الدين محمد بن علي المهلبي فرغ من تأليفه ضحى ... الى الحلقة السيفية ضحوة يوم السبت الثاني في جمادى الاخرة سنة اربعين وثمانمائة ٨٤٠ وهو رد على يوسف الاعور الواسطي بل الاعمى الفاضل الغرير الغبي على ما ذكر هذه الاوصاف صاحب الكتاب ثم نسب اليه انه من الخوارج الذين يعتقدون الرجم بالمروق في الدين وقوم طوبى لمن قتلهم وقتلوه كذا

روي عن بعض ائمة الزيدية والرجم كما اخرجه الترمذي في صحيحه في تفسير انا اعطيناك الكوثر عن يوسف بن سعد قال قام رجل الى الحسن بن علي عليهما السلام بعدما بايع معاوية فقال سودت وجوه المؤمنين او يا مسود وجوه المؤمنين فقال لا تؤنبني رحمك الله فان النبي صلى الله عليه وآله اري بني امية على منبره فساءه ذلك فنزل انا اعطيناك الكوثر يا محمد يعني نهرا في الجنة ونزلت انا انزلناه في ليلة القدر وما ادراك ما ليلة القدر ليلة القدر خير من الف شهر

بعدك
يملكها بنو امية يا محمد قال القسم بن الفضل فعددنا فاذا هي الف شهر
لا تزيد يوما ولا تنقص يوما وقال الزمخشري في تفسيره كان ابتداء استقلال بني
امية بالامر وانفرادهم بعد بيعة الحسن لمعاوية وذلك على راس اربعين
سنة من الهجرة وكان انقضاء دولتهم على يد ابي مسلم في سنة اثنتين وثلثين
ومائة وذلك اثنان وتسعون فيسقط منها مدة خلافة عبد الله بن الزبير
وهي ثمان سنين وثمانية اشهر يبقى ثلث وثمانون سنة واربعة اشهر وهي الف
شهر ومن ذلك ما يذكر من [illegible] الى عائشة
قتل علي قالت فالقت عصاها واستقرت بها النوى كما قر عينا بالاياب المسافر
وقالت من قتله قيل رجل من مراد فقالت فان يك نائيا فلقد نعاه غلام
ليس في فيه التراب ومن ذلك ما ذكره ابن قتيبة في قتل الخوارج عبد الله بن خباب قال وان
الخارجة التي خرجت على علي بينما هم يسيرون اذ هم برجل يسوق حمارا عليه امرأته
فعبروا اليه فقالوا له من انت قال انا رجل مؤمن قالوا فما تقول في علي بن ابي طالب
قال اقول انه امير المؤمنين واول المسلمين ايمانا بالله ورسوله قالوا فما اسمك قال
انا عبد الله بن خباب بن الارت صاحب رسول الله صلعم قالوا له افزعناك قال
نعم قالوا لا روع عليك حدثنا عن ابيك بحديث سمعه من رسول الله صلعم لعل الله
ينفعنا به قال نعم حدثني ابي عن رسول الله صلعم قال ستكون بعدي فتنة يموت فيها
قلب الرجل كما يموت فيها بدنه يمسي مؤمنا ويصبح كافرا فقالوا لهذا الحديث
سألناك والله لنقتلنك قتلة ما قتلناها احدا فاخذوه فكتفوه ثم اقبلوا
به وبامرأته وهي حبلى متم حتى نزلوا تحت نخل قال فسقطت رطبة

فاخذها
منها فاخذها بعضهم فقذفها في فيه فقال له احدهم بغير حلها وبغير ثمنها
فالقاها من فيه ثم اخترط بعضهم سيفه فمر به خنزير لاهل الذمة فضربه بسيفه فقتله
فقال له بعض اصحابه ان هذا من الفساد في الارض فلقي الرجل صاحب الخنزير
فارضاه من خنزيره فلما راى ذلك منهم عبد الله بن خباب قال لئن كنتم صادقين
فيما ارى ما علي منكم باس وما احدثت حدثا في الاسلام واني لمؤمن وقد امنتموني
وقلتم لا روع عليك فجاءوا به وبامرأته فاضجعوه على شفير النهر على ذلك
الخنزير فذبحوه فسال دمه في الماء ثم اقبلوا على امرأته فقالت انما انا امرأة
اما تتقون الله فبقروا بطنها وقتلوا ثلث نسوة معها فيهم ام سنان قد
صحبت النبي صلعم قال فبلغ عليا رضه قتلهم فبعث اليهم الحرث بن مرة لينظر فيما بلغه من قتل
عبد الله بن خباب والنسوة ويكتب اليه بالامر فلما انتهى اليهم ليسائلهم خرجوا اليه فقتلوه
فقال الناس يا امير المؤمنين تدع هؤلاء القوم وراءنا يخلفونا في عيالنا واموالنا
سر بنا اليهم فاذا فرغنا منهم نهضنا الى عدونا من اهل الشام

[illegible]

وما شاء ابن حجر المكي من قبل ذلك ان الزكاة لا تطلق على الصدقة الواجبة فلا تكون الا من النفع للمستحق وانه لا يمنع التصدق في قطعة فضة تجوز على ما قال الجهالة في القدر والقسط المجتبى غير مال المقدر معلوم ما حضر وهو تشتمل في العام زيادة ولا يشغله عن [illegible]
ثم جمع الحج [illegible] قال المحقق [illegible] احكام في الطريق [illegible]
[illegible] تخلف في الغني والفقر والا بيانا فهي وبيانا من نثر لا تقدير قبل نفسه وقال الكرم [illegible] في مناقب علي قال وما فهم بتكرم وما يؤيد ذلك ما رواه العاقولي في شرح المصابيح في مناقب علي انه قال للقدر انتهى وانه لا اربط
رواه ونيابة عنه في مسند الامام احمد بن حنبل وغيره انه قال لقد رأيتني وان لاربط الحجر على بطني من الجوع وان صدقتي لتبلغ اليوم اربعة الاف دينار وفي رواية اربعين الف دينار ثم قال العاقولي نقال العلماء لم يرد به زكاة مال تملكه وانما اراد الوقوف التي تصدق بها وجعلها صدقة جارية وكان الحاصل من غلتها يبلغ هذا القدر ولم يدخر الا ما يقارب هذا المبلغ ولم يترك حتى توفي الا ستمائة درهم انتهى كلام شارح المصابيح
قوله الزكاة تطلق على الفرض اقول الزكاة اعم من ذلك بدليل قوله تعالى والذين هم للزكاة فاعلون وانما فرضت الزكاة الواجبة بالمدينة اجماعا والاية مكية وما قال نص على ذلك صاحب التقريب في كتاب الناسخ والمنسوخ فطرق الناصب
[illegible]

شاء ذلك التصغير انها نزلت في علي رضي الله عنه فقد حلها على ما حلها الزمخشري كا ذكره لكن اولا وهو في كلام شارح الحاجبية وغيره عند شيخ محدثات تختلط وكذا في مسند الفقيه بما قال ابن سليمان وهو عند ان الصحاب اعلم من على قربا التغيير كما ستعرفه انشاء الله تعالى وقد روى تعالى ان النبي صلى الله عليه وسلم خرج لصلوة الاولى فاذا هو بمسكين فقال هل اعطاك احد شيئا فقال نعم ذلك الرجل ماذا قال خاتم فضة قال من اعطاكه قال ذاك القائم فاوى على فقال النبي صلى الله عليه وسلم على اي حال اعطاكه قال اعطاني وهو راكع فكبر النبي صلى الله عليه وسلم ثم ذكر المؤلف في طرق المخالفين روايات كثيرة في هذا الباب الى ان قال وكذلك رواه ابن بطريق في الخصائص في فضائل الائمة فانظر الى الاختلاف الاقوال والاحاديث في هذا الشأن كيف تتفع في فضل علي عليه السلام ورد الاية الكريمة نزلت في تعظيم شأنه وعدم ذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم عند ذلك فرحا وسرورا ولو انه على صاحب الشرق والقدر الغوري لقوله ولو انه وذكر نفع في قطعة فضة وما شاه في ذلك ذنبه مثل هذا الشيء الى غيره الكريم بعد ذلك يتعرض عليه ويسميه امير المؤمنين حاجدره يقول الشاعر اذا [illegible]
الدنيا لبيت [illegible] ولم تخف عدوه في ثياب صديق وان في موقع [illegible]
فرت كلام مترقرق ساعر كما طنت في لجج البحر ذباب
وتقدم في بعض الملاحكي والاسلام حل حبا المحتض ان يكون شريعة الكل واحد ورد
ليطيع عليه الا الواحد بعد الواحد
قد فعل ساعد الخزرجي سعد بن عباده ودر منا منهم فهو لم يحفظ خوارده
قال قال الانصار يقولون سعد شقت الجن بطنه الا ربما تحققت ذلك بالغدر
وما ذنب سعد انه بال قائما ولكن سعد لم يبايع ابا بكر

نقدان فرخ سيد شعبان [illegible] في وقعة حمل بعد سقوط حمل دار الهودج فمضى محمد الى مكر

دحطه [illegible] على كتفها فقالت له [illegible] من اخرق الهودج ان [illegible] قال الا خناه [illegible] الدنيا

فكان على ظهر [illegible] اذ [illegible] شق بطن حمار وادخل فيه [illegible] والحمار [illegible]

ثم المؤلف [illegible] قال [illegible] تحفة [illegible] ازالهم [illegible]

الا في ان [illegible] الى [illegible] حكاية قال النفس المطمئنة للطبيعي [illegible]

بحفظ قال الطبيعي لا اقدر على ذلك قال فان لم تطع [illegible] بنفسك [illegible]

قال الطبيعي او مشى الى الدعوة انتقال [illegible] قال الطبيعي [illegible]

ان [illegible] وتشرفه عليك الكرم والاثم

١٢١

[illegible]

١٢٥

في البحار

الوشا هو الحسن بن علي ابن بنت الياس

نفلية

١٢٩



بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي ضمّ النشر لجميع الشتات وارسل خير البشر بالبيّنات وختمهم بمحمّد عليهم وعلى آله افضل الصلوات امّا بعد فانّي لما وقفت على الحديثين المشهورين عن اهل بيت النبوة اعظم البيوتات احدهما عن الامام الصادق ابي عبد الله جعفر بن محمّد عليه وعلى آبائه افضل التحيات للصلوات اربعة آلاف حدّ والثاني عن الامام الرضا ابي الحسن علي ابن موسى عليهما الصلوات المباركات للصلوة اربعة آلاف باب ووفقني الله سبحانه لاملاء الرسالة الالفية في الواجبات لحقت بها بيان المستحبات تيمنا بالعدد تقريبا وان كان المعدد لم يقع في الخلد تحقيقا فهي الاربعة من نفس المقارنات واضيف اليها ساير المتعلقات و الله حسبي في جميع الحالات وهي مرتبة ترتيب القادمة على مقدّمة وفصول ثلثة وخاتمة اما المقدّمة فالصلوة المندوبة افعال غير محصورة تحريمها التكبير وتحليلها التسليم تقربا الى الله وثوابها عظيم قال الله تعالى والذين هم على صلواتهم دائمون ثم قال تعالى

والذين

والذين هم على صلواتهم يحافظون قال الامام ابو جعفر الباقر عليه السلام الاية الاولى في النافلة والثانية في الفريضة وهو اولى من اتحاد الموضوع وحمل الدوام على المواظبة على الاداء والمحافظة على الشرايط والاركان لكثرة الفائدة بتغاير الموضوع وعن النبي عليه السلام الصلوة خير موضوع فمن شاء استقل ومن شاء استكثر وعن الباقر عليه السلام ان العبد ليرفع له من صلواته نصفها وثلثها وربعها وخمسها فلا يرفع له الا ما اقبل منها بقلبه وانما امروا بالنوافل ليتمّ ما نقصوا من الفريضة وقال الصادق عليه السلام ان الرجل ليصلّي ركعتين يريد بهما وجه الله فيدخله الجنة ثم النوافل قسمان راتبة وهي اربع وثلثون ركعة حضرا ونصفها سفرا وما رواه عبد الله السنان عن الصادق عليه السلام انها سبع وعشرون ويحيى بن حبيب عن الصادق عليه السلام انها تسع وعشرون بنقص العصرية ستا او اربعا والوتيرة محمول على المؤكد منها وافضل الرواتب راتبة الفجر ثم الوتر ثم الزوال ثم راتبة المغرب ثم نافلة الليل ثم نافلة النهار و قيل افضلها الليلية وقصرها تابع لقصر الفريضة والثاني مطلقة وهي خمسة الاول المتعلقة بالاشخاص كصلوة النبي صلى الله عليه وآله وصلوة علي وفاطمة وابنائهما وجعفر والاعرابي الثاني المشروعة بسبب خاص كالاستسقاء والزيارة والشكر والاستخارة والحاجة او للنذر المندوب في ندب الطواف والتحية الثالث المتعلقة

بالازمان

بالأذان كنافلة شهر رمضان والمبعث والغدير ونصف رجب
شعبان والكاملة والعيد ندبا الرابعة المتعلقة بالأحوال
كاعادة الجماعة والكسوف والجنائز والاحتياط في موضع
الغنى الخامس ما عدا ذلك كابتداء النافلة فان الصلوة
قربان كل تقي وشبهه ليتمرن لستة مط ووقتها حين الارادة
ما لم يكن وقت فريضة مط ويجوز ايقاع الرواتب لا في اوقاتها
في وقت الفريضة الموسع وكذا سنة الاحرام والاقرب جواز
ايقاع ذوات الاسباب حيث لا تضر في وقت الفريضة بالفوات
وهو مروي في نافلة شهر رمضان وركعتي الغفيلة ورواية
علي بن جعفر عن اخيه عليه السلام لا صلوة في وقت صلوة
محمولة على ما تضر بها كعند تكامل الصفوف وحضور الامام
والوتر بتسليمة وصلوة الاعرابي كالصبح والظهرين والمعادة
تابعة والبواقي ركعتان بتسليم الا قضاء العيد في قول وشروطها
وافعالها كالواجبة الا انه ينوي النفل والسبب المخصوص
والقيام والقرار من مكملاتها الا الوتيرة فيجوز السنن قعودا
وركوبا والاستقبال شرط في غير السفر والركوب على الاصح
ولا تتعين السورة فيها ولا يكره القران والاحتياط فيها البناء
على اليقين ولا جماعة فيها الا في العيدين والاستسقاء والاعادة
والغدير في قول الشيخ ابي الصلاح رحمه الله ولا اذان فيها
ولا اقامة ويكره ابتداؤها عند طلوع الشمس وغروبها وعقيبها

ويعد

وبعد صلوتي الصبح والعصر وفي التوقيع الشريف لا يكره وقيل
يكره في غير المبتدأة ايضا بل روي نادرا يكره قضاء الفريضة
فيهما ولم يثبت الفصل الاول في سنن المقدمات وهي احدى عشرة
الاولى وظايف الخلوة وهي اربع وستون ارتياد موضع مناسب
للاستنجاء بان يكون مرتفعا وذا تراب كثير فانه من الفقه وستر البدن
عن النظارة والدخول باليسرى والخروج باليمنى عكس المسجد
والاعتماد على اليسرى وفتح اليمنى وتغطية الراس والتقنع معه
ومسح بطنه قائما بيده اليمنى بعد الفراغ والاستبراء والتنحنح
فيه ثلثا ووضع الوسطى في الاستبراء تحت المقعدة والمسح
بها الى اصل القضيب ثم وضع المسبحة تحته والابهام فوقه ونتره
باعتماد ثم عصر الحشفة ثلاثا ثلاثا وتقديم غسل اليدين قبل
ادخالهما الاناء كالغسل امام الوضوء والغسل في غير المتعدي
والجمع في المتعدي بين الاحجار والماء والصبر حيث يمكن وايثار
عدد الاحجار لو لم ينق بالثلاثة والاقتصار على الارض ونباتها
وتعدد الثلثة بالشخص واستيعاب المحل بكل واحد وجعله
على طريق الادارة والالتقاط وبداءة الاولى بصفحة اليمنى والثانية
باليسرى والثالث بالوسط واستعمال بارد الماء لذي البواسير
الاستنجاء باليسار وبنصرها وتقديم الدبر وازالة الرائحة مط
وازالة الاثر لو استجمر والمبالغة للنساء في الغسل والزيادة
على المثلين في مخرج البول واستنجاء الرجل طولا والمراة عرضا

والدعاء

والدّعاء فللدّخول بسم الله وبالله اعوذ بالله من الرّجس
النّجس الخبيث المخبث الشّيطان الرّجيم وبعده الحمد لله
الحافظ المؤذى وعند الفعل اللّهمّ اطعمنى طيّبا فى عافية
واخرجه منّى خبيثا فى عافية وعند النظر اليه اللّهمّ ارزقنى
الحلال وجنّبنى الحرام وعند رؤية الماء الحمد لله الّذى
جعل الماء طهورا ولم يجعله نجسا وعند الاستنجاء
اللّهمّ حصّن فرجى واستر عورتى وحرّمهما على
النّار ووفّقنى لما يقرّبنى منك يا ذا الجلال والاكرام
وعند مسح بطنه الحمد لله الّذى اماط عنّى الاذى وهنّأنى
طعامى وعافانى من البلوى وعند الخروج الحمد لله الّذى
عرّفنى لذّته وابقى فى جسدى قوّته واخرج عنّى اذاه
يا لها نعمة يا لها نعمة يا لها نعمة لا يقدر القادرون
قدرها ويكره استقبال النيّرين والريح بالبول وفى الصّلبة
وقائما والتطميح فى الماء والجارى اخفّ وفى الجحرة ومجرى
الماء والشارع والمشرع والفناء والملعن وهو مجمع النّادى
او ابواب الدّور وتحت المثمرة وفىء النزال ومواضع التأذّى
والاستنجاء باليمين وباليسار وفيها خاتم عليه اسم الله تعالى
او احد المعصومين مقصودا بالكتابة بل ادخاله الخلاء
ايضا والجماع به والكلام الا بذكر الله وآية الكرسى او حكاية
الاذان او لحاجة يخاف فوتها واطالة المكث ومسّ الذكر
باليمين واستصحاب دراهم بيض والاستنجاء بماء يكره استعماله
من المياه والسّواك والاكل والشرب لثانيه يستحبّ الوضوء
لاحد وثلثين ندبا لصّلوة والطواف ومسّ كتاب الله و
حمله وقرائته ودخول المسجد وصلوة الجنازة والسّعى فى
الحاجة وزيارة القبور والنوم وخصوصا نوم الجنب وجماع
المحتلم وجماع الحامل وجماع غاسل الميّت وذكر الحائض
وتجديده بحسب الصلوة وللمذى والودى والتقبيل بشهوة و
مسّ الفرج ومع الاغسال المسنونة ولما لم يشترط فيه الطهارة
من مناسك الحج وللخارج المشتبه بعد الاستبراء وبعد الاستنجاء
بالماء للمتوضّى قبله ولو كان قد استجمر وللتيمّن وللزوال عذره ودوى
للرعاف والقئ والتخليل المخرج للدم اذا كرههما الطبع
وللزيادة على اربعة ابيات شعرا باطلا وللكون على طهارة
وللتاهّب لصلوة الفرض ثمّ سنن الوضوء اربع وخمسون
التسمية والدّعاء بعدها وصورتها بسم الله وبالله اللّهمّ
اجعلنى من التوّابين واجعلنى من المتطهّرين وغسل
اليدين من الزندين مرّة من النوم والبول والغائط والمشهور
فيه مرّتان قبل ادخالهما الاناء والدّعاء عند رؤية الماء بما
تقدّم ووضع الاناء على اليمين واخذ الماء بها ونقله الى
اليسار والمضمضة ثلاثا والاستنشاق ثلاثا والاستنثار
كذلك وجعل كلّ على حدة وبثلاث غرفات وادارة المسبّحة
والابهام

والابهام في الفم والبداءة بالمضمضة وتثنية غسل الاعضاء
ومسح الراس مقبلا وبثلاث اصابع عرضا وغسل الوجه باليمنى
وحدها ومسح الراس والرجل اليمنى بها وتقديم اليمنى في
المسح وجعله بجميع الكف وتقديم النية عند غسل اليدين
على قول مشهور وعند المضمضة والاستنشاق والاولى
عند غسل الوجه وحضور النية على القلب وحضور القلب عند
جميع الافعال وذكر الله تعالى والصلوة على النبي في اثنائه و
بداءة الرجل في الاولى بظهر الذراع وفي الثانية بباطنه وبداءة
المراة بالعكس والوضوء بمد والسواك قبله وبعده وترك الاس
الاستعانة والتمندل ووضع المراة القناع ويتاكد في الصبح
والمغرب وتقديم غسل الرجلين لو احتاج اليه لتنظيف او
تبريد ولو نسيه تراخى به عن المسح والدلك باليد وضرب الوجه
بالماء شتاء وصيفا وغسل مسترسل اللحية وتقديم الاستنجاء
على الوضوء ومسح الاقطع ما بقي من المرفق وتحريك غير المانع و
ترك استعمال المشمس وفي السؤر المكروه هنا والماء الآجن وفي المستعمل
في الاكبر والطهارة من اناء عليه تماثيل او فضة والوضوء في المسجد
من غير الريح والنوم وعند المستنجي وترك التكرار في المسح وقول
الحمد لله رب العالمين عند الفراغ وفتح العينين على الروا
والدعاء عند الافعال فعند المضمضة اللهم لقني حجتي
يوم القاك واطلق لساني بذكرك وشكرك وعند

الاستنشاق

الاستنشاق اللهم لا تحرمني طيبات الجنان واجعلني
ممن يشم ريحها وروحها وريحانها وعند غسل الوجه
اللهم بيض وجهي يوم تسود فيه الوجوه ولا تسود
وجهي يوم تبيض فيه الوجوه وعند غسل اليمنى اللهم
اعطني كتابي بيميني والخلد في الجنان بشمالي وحاسبني
حسابا يسيرا وعند غسل اليسرى اللهم لا تعطني كتابي
بشمالي ولا تجعلها مغلولة الى عنقي واعوذ بك من
مقطعات النيران وعند مسح الراس اللهم غشني برحمتك
وبركاتك وعند مسح الرجلين اللهم ثبت قدمي
على الصراط المستقيم يوم تزل فيه الاقدام واجعل
سعيي فيما يرضيك عني يا ذا الجلال والاكرام وعند
الفراغ اللهم اني اسئلك تمام الوضوء وتمام الصلوة
وتمام رضوانك والجنة وقراءة القدر ثالثا ثم يستحب
الغسل للجمعتين ثبتا الى الجمعة ويعجل الخميس لخائف الفوات
ويقضي السبت وفرادى شهر رمضان وآكده ليلة تسع
عشر واحد وعشرين وبعدها اوله ونصفه وغسل اخر ليلة
ثالث وعشرين وليلة الفطر ويومي العيدين وليلتي نصف
رجب وشعبان والمبعث والغدير والمباهلة رابع عشرين
ذي الحجة في الاصح والدحو والتروية وعرفة والنيروز والاحرام
والطواف وزيارة احد المعصومين وترك الكسوف المستوعب

لجنتها بلبض تسود
اليمين بيساري
قدمي
وثلث وعشرين

عمدا والسعي الى رؤية المصلوب بعد ثلثة وللتوبة مطلقا وقيده
المفيد بالكبائر وللحاجة والاستخارة والمولود ودخول الحرمين
مطلقا وقيد المفيد دخول المدينة لاداء فرض او نفل والمسجد
والحرم والكعبة والاستسقاء وقتل الوزغة واعادة الغسل
بعد زوال الرخص والغسل عند الشك في الحدث كواجد
المني في المشترك واعادة الغسل الفعل ان احدث قبله ولم يتبين
وللافاقة من الجنون عندنا السنن في غسل الحي اربعون الا
ستبراء على الرجال والنساء بالبول والاجتهاد على الرجال
والتثنية وتقديم غسل اليدين من المرفقين ثلاثا والمضمضة
والاستنشاق والغسل مثلثا وتخليل ما يصل اليه الماء من
شعر او خاتم او نحوهما ونقضها الضفاير وامرار اليد على الجسد
والولاء وستر البدن وغسل الشعر والغسل بصاع وغسل
الراس باليمنى والسواك وتقديم النية عند غسل اليدين على
القول المشهور والاولى عند غسل الراس وقصر النية على القلب
حضوره عند جميع الافعال والدعاء في اثنائه اَللّٰهُمَّ طَهِّرْ
قَلْبِي وَاشْرَحْ لِي صَدْرِي وَاَجْرِ عَلَى لِسَانِي مِدْحَتَكَ
وَالثَّنَاءَ عَلَيْكَ اَللّٰهُمَّ اجْعَلْهُ لِي طَهُوْرًا وَشِفَاءً وَنُوْرًا
اِنَّكَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيْرٌ وبعد الفراغ اَللّٰهُمَّ طَهِّرْ قَلْبِي
وَزَكِّ عَمَلِي وَاجْعَلْ مَا عِنْدَكَ خَيْرًا لِي اَللّٰهُمَّ اجْعَلْنِي
مِنَ التَّوَّابِيْنَ وَاجْعَلْنِي مِنَ الْمُتَطَهِّرِيْنَ وجلوس الحائض

في مصلاها متوضئة مستقبلة مسبحة بالاربع مستغفرة
مصلية على النبي وآله بقدر الصلوة وقضاؤها صوم النفل
وتقديم المستحاضة الغسل على تجديد القطنة والخرقة قاله
المفيد رحمه الله واختيار المغتسل الترتيب في تقديم الوضوء
على غسله في غير الجنابة والغسل بغير د واما غسل الميت فيستحب

غسل الميت

فيه توجيه الميت الى القبلة كالمحتضر وغسل فرجه بالحرض والسدر
ولف خرقة على يد الغاسل الى زنده وطرحها عند غسله وشق
جيبه ونزع ثوبه من تحته وجعل حفيرة وتليين اصابعه برفق

لمائه

وتوضئته وغسل راسه برغوة السدر والبداءة بشقه الايمن
ثم الايسر وتثليث الغسل وغمز بطنه قبل كل من الغسلتين الا
ولتين والاسباغ وخصوصا تحت الابطين والوركين و
الحقوين وتسبيع قرب تاسيا بما غسل به النبي صلى الله عليه و
آله وان يقصد تكرمة الميت في الذكر والاستغفار والوقوف على

في التيمم

الايمن ومغايرة المغسل للصاب في غسل اليدين الى المرفقين
مع كل غسلة وتخفيف صونا للكفن واغتسال الغسل قبل تكفينه او
الوضوء ان خاف عليه فان تعذر غسل يديه الى المرفقين ويغسل
الميت جنبا مرتين ويكره للجنب في هذا الغسل عشر سنن وسنن المكروه
والارتماس في كثير الماء الراكد احتياطا والمعتصل في فرض او سنة

المستعمل

والادهان والخضاب ومس غير الكتابة من المصحف وحمله وقرائة
غير العزائم الاسبع ايات للجنب خاصة وبخص بكراهة الاكل و

الشرب الا بعد غسل اليدين والوجه وفي المضمضة والاستنشاق والنوم
الا بعد الوضوء ودخول المستحاضة المسجد وخصوصاً الكعبة مع
امن التلويث وغسل الميت تحت السماء اختياراً او بالمسخن بالنار
الا الضرورة وغمز بطنه في الثالثة وبطن الحبلى مطلقاً وركوبه و
قص اظفاره وترجيل شعره وادخال الماء اذنيه ومنخريه وارسال
الماء في الكنيف الرابعة يستحب التيمم لما يستحب له الوضوء الحقيقي
عند تعذره وللاحرام عند تعذر الغسل وربما قيل باطراده
في مواضع استحباب الوضوء والغسل وللجنازة والنوم ولو مع
امكان الطهر فيهما وتجديده بحسب الصلوات في السنن ثمانية عشر
تاخيره في صورة جوازه مع السعة وقصد الربى والعوالي
والتراب الخالص وتجنب الاقامة في بلد يحوج اليه التيمم في الاصح
والحجر والرمل والسبخ والمهابط ومظان النجاسة وتراب الطريق وطلب
بحسب الفرائض ما لم يعلم العدم وتفريج الاصابع حال الضرب و
نفض اليدين ومسح الاقطع راس العضد والاعادة ما صلاه
المتيمم عن الجنابة عمداً وعن زحام الجمعة وعرفة ونجاسة لا يمكن
ازالتها الخامس سنن الازالة وهي اربع واربعون تثليث الغسل
والازالة في الكثير والجاري ونضح بول البعير والشاة وعصر بول
الرضيع ورش الثوب الملاقي لليابس من النجاسات وخصوصاً
النجو العين ومسح البدن الملاقي لذلك بالتراب وازالة ما دون
الدرهم دماً وصبغ الثوب الملون بالدم بعد الغسل المزيل

للعين بما يغير لونه والمشق افضل وازالة بول البغال والحمير و
الدواب وروثهما وذرق الدجاج غير الجلال وسؤر اكل الجيف
مع خلو الملاقي عن العين وسؤر الحائض المتهمة ومن لا
يتوقى النجاسة والحية والفارة والوزغة والدجاجة والثعلب
والارنب والحشرات وعرق الجنب وخصوصاً من الحرام والجلال
والابل الجلالة ولعاب المسوخ والدم المتخلف في اللحم والقيء
والقيح والوسخ والحديد ولبن البنت في المشهور وطين الطريق
بعد ثلاثة والازالة مما تكرهه الطباع والنضح عند الشك في
النجاسة واستعمال المغسول العددي بعد الجفاف وغسل المذي
والوذي وغسل ذي القروح كل يوم السادس سنن الستر و
هي اربعة وسبعون الصلوة في احسن الثياب وفي ردائه الاخشن
واجودها واطهرها واصفقها واستصحاب ذي الرائحة الطيبة
والتعمم والتحنك في الردى ولو بطرف العمامة وخصوصاً الامام
والتسرول وستر الامة والصبية راسهما وستر المراة قدميها و
صلوتها في ثلاثة اثواب درع وازار وقناع وفي الحلي لا عطلاً
وجعل العاري في المؤتزر والمتسرول الفاقدين للثوب خيطاً على
العاتق او شبهه واعادة الساتر للعاري من العراة والصلوة
في البيض لا السود وخصوصاً القلنسوة الا العمامة والكساء
والخف وفي النعل العربية وغير الحرز في صورة الجواز و
غير المكفوف به والممزوج وغير الرقيق والمزعفر والاحمر والمفدم

الدرع القميص

للرجل والازار فوق القميص والوشاح فوقه وخصوصًا للامام
اماطة للتجبر والرداء فوق الوشاح والسدل وهو ان يلتف
بالازار ولا يرفعه على كتفيه واشتمال الصماء ووضع طرفي
الرداء على اليسار واستصحاب شيء من جلد حمار او بغل
والحديد بارزا وفي القباء المشدود والخاتم الحديد والمصور
والخلخال المصوت وفي واسع الجيب الا مع زره او شعار تحته
واستصحاب الدراهم المثلة وخصوصا البارزة واللثام
غير المانع من القراءة والنقاب للمراة كذلك والقباء المشدود
ولبس السيف في غير الحرب للامام والصلوة في السنجاب وجلد
الخز والوقوف على الحرير وجعل راسا للتكية منه والصلوة
في الثوب المتهم بالنجاسة او الغصبية والملاصق لوبر الارانب
والثعالب في الاصح ومما عمله الكافر مع جهل الرطوبة وبحبر
معفو عنه كالتكة ونقش الخضاب للرجل والمراة وجعل
اليدين تحت الثوب لا في الكمين وابقاء شيء من البدن
غير مستور خصوصا من السرة الى الركبة واكده للامام
فلا يقتصر على السراويل والقلنسوة السابعة المكان وسننه
ما انفاقها في المسجد والافضل الاربعة والاقصى و
المشاهد الشريفة لا في مسجد الضرار وفي كثير الجماعة
والنافلة في المنزل وخصوصا الليلية وفي الحرم ومواقف
الحج والعمرة والمشاعر الشريفة وصلوة المراة في دارها

شفار

اشتمال الصماء عند الصحيح ... والتحاف الصماء ... التحاف الصماء قال ان تدخل الثوب تحت جناحك فتجعله على منكب واحد

المكان

وافضلها

وافضلها البيت وافضله المخدع والصف لها افضل من
الصحن وفي هو السطح المحجر وهو من غيره وصلوة المصلي الجمع ولو
راكب السفينة على الجد مع تمكنه فيها والسترة ولو قدر ذراع او
بالسهم او الحجر او العنزة ولو معترضة او كومة تراب وخطا او
حيوان ولو انسانا غير مواجه والدنو من السترة بربض عنز الى مربض
فرس وسترة الامام للماموم ودرء المار بين يديه فرحا وسليمان
بن جعفر المروزي من الى الحسن ع انه لو قبل التوجه اعاد التكبير و
رش البيعة والكنيسة وبيت المجوس لمريد الصلوة فيها ومساواة
المسجد للموقف وخفضه باليسير بعد المراة والخنثى عن الرجل
بعشر ذراع او مع حائل وكذا المراة عن الخنثى والخنثى عن
مثلها وتقديم الرجل في الصلوة لو زاحم الخنثى او المراة
وتقديم الخنثى على المراة وتجنب الكعبة في الفريضة والحبل
المشدود بنجاسة والحمام لا المسلخ وبين القبور لا بحائل او
بعد عشر اذرع وعلى القبر واليه ان كانت نافلة الى قبور الائمة
عليهم السلام الا علي واية بجوازها اليها وعند الراس افضل و
تجنب المحطة وكذبها المطين والمعطن ولو غابت الابل ومرابط
الخيل والبغال والحمير ومرابض الغنم في قول وبيت المجوس ولو بيت فيه
مجوسي او كلب وبيت الغائط والمزبلة وبيت يبال فيه لا على سطحه
وبيت المسكر والنار واليها ولو مجمرا او سراجا والى سلاح مشهورا
والى انسان مواجه او باب مفتوح او مصحف منشور او قرطاس مكتوب

العنزة بفتح العين ثم النون ثم الزاء عود طول من العصا واقصر من الرمح يضع بين يدي المصلي حتى يستتر بها المار

او طريق

اوطريق او بيد او امراة نائمة او حايط ينز من بالوعة البول وفي
النمل وبطن الوادي والثلج والجلد والسبخة ومجرى الماء والطين
مع الماء للتمكن من الافعال والمذبح ومحسنا وهو جبل بمكة
والبيداء وهي على ميل من ذي الحليفة وذات الصلاصل وهي
الطين الحر المخلوط بالرمل والشقرة بكسر القاف وهي الشقيقة
والشقرة بضم الشين وهي من بادية المدينة وارض خسف بها
والرمل والسجود على قرطاس مكتوب وعلى ما مسته النار وعلى
ما اشبه المستحيل من الارض الثامنة الوقت وسننه اثنان وعشرون
التقديم في اوله وخصوصا الغداة والمغرب الا استظهارا منه
عند الاشتباه والتاخير للابراد بالظهر يسيرا في قطر حار وخصوصا
الجامع ولانتظار الجماعة وخصوصا الامام للرواية وللسعي
الى مكان شريف وخصوصا المشعر بالعشائين ولذهاب
المغربية في العشاء الاخرة الا لعذر كالمريض والمطر والسفر و
الصبي ولصيرورة الظل مثله في العصر كذلك في الاظهر وقدر
النافلة في الظهر للمتنفل والجمع في المستحاضة والسلس والمبطون
ولزوال العذر ولتوقع المسافر النزول ولاخر الليل للستة
وقدره الربع او السدس وقضاؤها في صورة جواز التقديم
والختم بالوتر والوتيرة الا في نافلة شهر رمضان فان الوتيرة
تقدم عليها وتاخير ركعتي الفجر الى طلوع اوله والضجعة بعدها
بلا نوم والدعاء فيها بالمرسوم وقراءة خمس آل عمران وتجري

السجدة عن الضجعة وقضاء من ادرك دون ركعة واتمام الصبي
لو بلغ مع قصور الباقي عن الطهارة وركعة والعدول الى النافلة
لطالب الجماعة والاذان وقراءة الجمعتين والى الفائتة من الحاضرة
اذا ذكرت الفائتة ودخل غير عامد وترتيب الفوائت لغير الشبهة
بحسب الفوات في قول وتقديم الحاضرة على مشاركيها من
الفرائض وتعجيل قضاء الفائت وعدم تحري مثل زمان فوات
المندوب التاسعة القبلة وسننها تسعة المشاهدة للكعبة او محراب
الرسول او محراب الامام او محراب المسجد للتمكن والتياسر للعراقي
والاستقبال في النافلة سفرا وركوبا وكشف الوجه عند الايماء
وتجديد الاجتهاد لكل فريضة في صورة جواز تركه العاشرة يستحب الاذان
والاقامة للخمس اداء وقضاء وخصوصا الجامع والجاهر ويتاكد الغداة
والمغرب لعدم قصرهما ولافتتاح كل من الليل والنهار باذان واقامة
واحكامه مع ذلك مائة واثنا عشر الاجتزاء بالاقامة عند مشقة
التكرار في القضاء في غير اول ورده والمعيد صلوته لمبطل مع الكلام
ولعروض شك وللجامع لعذر كالسلس والبطن لا الجامع مطلقا وفي
رواية ان رسول الله صلى الله عليه وآله جمع بين الظهرين والعشائين حضرا بلا
علة ولا اذان للثانية وتجزي الاقامة ايضا في عصري الجمعة وعرفة
وعشاء المزدلفة ويسقطان عن الجماعة الثانية قبل تفرق الاولى مطلقا
ولو حكما وعن الجماعة باذان من سمعه الامام متما او مخلا مع حكايته
متلفظا بالمتروك ولو مميزا واعادة مريد الجماعة ويتاكدان حضرا

سئل عن الصادق ع ان رسول الله ص جمع بين الظهر والعصر باذان واقامتين وجمع بين المغرب والعشاء في الحضر من غير علة باذان واقامتين وصحيحة عمر ابن اذينة عن جماعة منهم الزرارة عن ابي جعفر ع مثله بخلاف يسير

وصحة واحتضار المريض اذكاره سباله ويجوز افرادهما سفرا واتمام
الاقامة افضل من افرادهما وللنساء وتجزي بالشهادتين بعد
التكبير او بدونه والمتنفل الخائف لفوات بعد قد قامت الى اخر الاقامة
التعجيل وروي ليغتسل قبلهما وليقتصر على الاقامة اذا اريد احدهما
ورتلها ويحدرها وترتيبهما وان وجب في شروط واعادة الفصل
المنسي وما بعده والوقوف على فصولهما والفصل بينهما بركعتين في
الظهرين خاصة من نافلتهما الا من فانه سنة وقضاها فركعتان
بين اذاني الغداة والعشاء وروي الفصل بين اذاني الغداة
بركعتيها ويجوز على الاطلاق بسجدة او جلسة او دعاء او تحميد
او خطوة او تسبيحة او سكتة بقدر سكتة نفس ويختص المغرب
في المشهور بالثلثة الاخيرة وروي الجلسة والدعاء في الجلسة او سجدة
اللهم اجعل قلبي بارا وعيشي قارا ورزقي دارا وعملي
سارا واولادي ابرارا وزوجني من الحور العين واجعل
لي عند قبر نبيك وحبيبك محمد المصطفى صلى الله
عليه وآله وسلم مستقرا وقرارا برحمتك يا ارحم الراحمين
وغير ذلك وايقاعه اول الوقت وتقديمه في الصبح خاصة ثم
اعادته ولا تقديم فيها للجماعة وجعل ضابطة يستمر عليه كل
ليلة ورفع الصوت للرجل في الصبح ولو في بيته لازالة السقم
والعقم واسرارهما ولا بد من اسماعهما نفسه او الاقامة في
ثوبين او رداء ولو خرقة والاستقبال وخصوصا الاقامة

والشهادتين فيهما واعادتهما مع الكلام وخصوصا الاقامة وعدالة
المؤذن وعلوه وفصاحته ونداوة صوته وطيبه وبصيرته
الامسدد وبصيرته وطهارته وتأكدها في الاقامة ولزوم سمت
القبلة وقيامه فيهما اتم وجعل الاصبعين في اذنيه حذرا من الضرر
وتقديم الاعلم بالمواقيت مع التشاح والقرعة مع التساوي
وتتابع المؤذنين الا مع الضيق واظهار الهاء في الله واله واشهد
الصلوة وحاء الفلاح وحكاية السامع والتلفظ بالمتروك
ولو في الصلوة الا الحيعلات فيهما والدعاء عند الشهادة الاولى
واسرار المتقي بالمتروك والقيام عند قد قامت الصلوة وتلاوتهما
او تلاوة في الاقامة للناسي ما لم يركع وفي صحته ما لم يقرء او ترك الاذان
فيما يختص بالاقامة وفي الصومعة وتكرار التكبير والشهادتين
بغير الاشعار واكثار خصوصا الاقامة والحيعلتين بين الاذان
والاقامة والكلام فيهما مطلقا وبينهما في الصبح وفي الاقامة
اكد وبعد لفظها اتم تاكيدا في الاشهر وفي حكمه الايماء باليد
عند لفظها الا لمصلحة والدعاء بعدها بقوله اللهم رب
هذه الدعوة التامة الخ الكلم عشر سنن القصد الى المصلى
وهي عشرة السكينة والوقار والخضوع والخشوع واحضار عظمة
المقصود سبحانه والدعاء عند القيام الى المصلى اللهم اني
اقدم اليك محمدا بين يدي حاجتي واتوجه به اليك فاجعلني
به وجيها في الدنيا والآخرة ومن المقربين واجعل

صلوتي به متقبلة وذنبي به مغفورا ودعائي به مستجابا
انك انت الغفور الرحيم وتقديم اليمنى عند دخول المسجد بعكس
اليسار داخلا وخارجا الفصل الثاني في سنن المقارنات وهي
تسع الاولى سنن التوجه وهي احدى وعشرون تكبيرات الست
امام التحريمة وبعدها والتفريق والبدين بكل الى حذاء
شحمتي اذنيه ثم يرسلهما الى فخذيه واستقبال القبلة بطونهما
وبسطهما وضم الاصابع الى الابهامين ولو نسي الرفع تداركه
ما لم يفرغ التكبير ولا يتجاوز بهما الاذنين كما في التكبيرات
كما ان ابتداء رفعهما عند ابتدائه في الاصح والدعاء بعد الثالثة
ثم بعد الاثنين ثم بعد السابعة والافضل تاخير التحريمة ويجوز
الولاء والاقتصار على خمس او ثلث وروي واحدة وعشرون وامرها
للامام والمؤتم ويختص باول كل فريضة والاولى من الليل والوتر
ونافلة الزوال والمغرب ونافلة الاحرام والوتيرة واول في
الرواية التكبير الاول بان يلمس بالاخماس ويدرك بالحواس
او ان يوصف بقيام او قعود والثاني ان يوصف بحركة او سكون او جمود
والثالث ان يوصف بجسم او يشبه بشبيه والرابع ان تحله
ان تحله الاعراض وتوله الامراض والخامس ان يوصف بجوهر او
عرض ويحل في شيء والسادس ان يجوز عليه الزوال والانتقال والتغير من حال
الى حال والسابع ان تحله الحوادث وروي التسبيح بعده
سبعا والتحميد سبعا الثانية سنن النية وهي خمس الاقتصار

على

على القلب والتعظيم لله جل جلاله بما استطاع ونية القصر و
الائتمام والجماعة والا نوى القطع في النافلة لا فعل المنافي
فيها ودعا قبل تحريم قطعها ولا المكروه في الصلوة واحضار
القلب في جميع الافعال الثالثة سنن التحريمة وهي تسع استشعار
عظمة الله واستحضار انه اكبر من ان يحيط به وصف الواصفين و
يلزمه احتقار جميع ما عداه من الشيطان والهوى المطغيين والنفس
الامارة بالسوء والخشوع والاستكانة عند التلفظ بها والا
فصاح بها مبينة الحروف والحركات والوقف على اكبر بالسكون
واجلاؤها من شائبة المد في همزة الله وباء اكبر بل يأتي باكبر على
وزن افعل وجهر الامام بها واسرار المأموم ورفع اليدين
بها كما مر وان يخطر بالبال عند الرفع الله اكبر الواحد الاحد الذي
ليس كمثله شيء ولا يلمس بالاخماس ولا يدرك بالحواس الرابعة
سنن القيام وهي اربعة وعشرون الخشوع والاستكانة والوقار
والتشبه بقيام العبد وعدم الكسل والنعاس والاستعجال واقامة
الصلب والنحر والنظر الى موضع سجوده بغير تحديق وان يفرق
بين قدميه قدر ثلث اصابع مفرجات الى شبر او فتر وان
يحاذي بينهما وان تجمع المرأة بين قدميها وتتخير الخنثى وان
يرسل الذقن على الصدر عند ابي الصلاح وان يستقبل بالابهامين
ولزوم السمت بلا التفات الى الجانبين وعدم التورك و
هو الاعتماد على احد الرجلين تارة وعلى الاخرى والتحصر

وهو

الفرجة بالفتح ما بين السبابة والابهام اذا فتحهما بالتفريج المعتاد مجمع

وهو قبض خنصره بيده وان يجعل يديه مبسوطتين مضمومتي الاصابع على فخذيه محاذيا بعيني ركبتيه ووضع المراة كل يد على الثدى المحاذى لها لتنضمان الى صدرها والقنوت فى قيام الثانية بعد القراءة قبل الركوع فى الفرايض و النوافل وفى الجمعة فى القيامين الا انه فى الثانى بعد الركوع وفى مفردة الوتر مطلقا ويتاكد فى الفرض واكده فيما اكد اذانه واوجبه بعض الاصحاب والتكبير له رافعا يديه واطالته وافضله كلمات الفرج وليقل بعدها اللهم اغفر لنا وارحمنا وعافنا واعف عنا فى الدنيا والاخرة ثم ما سنح من المباح وان كان بالعجمية فى الاصح وكذا فى جميع الاحوال عند القراءة والاذكار الواجبة واقله ثلث تسبيحات وروى خمس وروى البسملة ثلثا وحملت على التقية والاستغفار فى قنوت الوتر واختيار المرسوم ومطابقة المسبوق الامام فيه ورفع اليدين موازيا بالوجه جاعلا بطونهما الى السماء مبسوطتين مضمومتى الاصابع الا الابهامين ولا يتجاوز بهما وجهه ولا يمسح بهما عند الفراغ والجهر فيه للامام والمنفرد والسر للماموم وتقضيه الناسى بعد الركوع ثم بعد الصلوة جالسا ثم يقضيه فى الطريق ومراعاة النجاسة بقصد امامه لا خلفه وتربع المصلى قاعدا فى القراءة والتثنى فى الركوع والتورك فى التشهد سواء كان فى فرض او نفل الخامسة سنن القراءة

وهى خمسون التعوذ فى الاولى سرا وصورته اعوذ بالله من الشيطان الرجيم او اعوذ بالله السميع العليم من الشيطان الرجيم او اعوذ بالله ان يحضرون ان الله هو السميع العليم وروى الجهر به واحضار القلب ليعلم ما يقول والشكر والسؤال والاستعاذة والاعتبار عند النعمة والرحمة والنقمة والقصص واستحضار التوفيق للشكر عند اول الفاتحة وكل شكر والتوحيد عند قوله رب العالمين واستحضار التمجيد وذكر الالاء على جميع الخلق عند الرحمن الرحيم والاختصاص لله تعالى بالخلق والملك عند مالك يوم الدين مع احضار البعث والجزاء والحساب وملك الاخرة واستحضار الاخلاص والرغبة الى الله وحده عند اياك نعبد والاستزادة من توفيقه وعبادته واستدامة ما انعم الله على العباد عند واياك نستعين و الاسترشاد به والاعتصام بحبله والاستزادة فى المعرفة به سبحانه وتعالى والاقرار لعظمته وكبريائه عند اهدنا الصراط المستقيم والتاكيد فى السؤال والرغبة والتذكر لما تقدم من نعمه على اوليائه وطلب مثلها عند صراط الذين انعمت عليهم والاستدفاع لكونه من اتباع الكافرين المستخفين بالاوامر والنواهى عند الباقى والترتيل وهو تبيين الحروف بصفاتها المعتبرة من الهمس والجهر والاستعلاء والاطباق والغنة وغيرها والوقف التام والحسن وعند النفس مطابقا

وفي الفاتحة اربع تراجم وعلى اواخر اي الاخلاص وتعمد الا
عراب وحركات البناء من غير افراط والمد المنفصل وتوسطه
مطلقا والتشديد بلا افراط واشباع كسرة كاف ملك يوم
الدين وضمة دال نعبد والاتيان بالواو بعدها سلسا و
اخلاص الدال في الدين والياء في اياك واخلاص الفتحة
في الكاف من اياك بلا اشباع مفرط والتحرز من تشديد الباء
في نعبد ونحوه والتاء في نستعين وتصفية الصاد في
الصراط المختاره وتمكين حروف المد واللين بغير افراط
وفتحة طاء صراط الذين بلا افراط وكذا فتحة نون الذين
واجتناب تشديد تاء انعمت وضاد المغضوب وتفخيم
واللام الالف في واخفاء الهاء بل تكون ظاهرة وترك الادغام الكبير
في الصلوة واسماع الامام ما لم يعل وتوسط المنفرد و
قراءة الامام وناسي الحمد من الاولتين في الاخيرتين والتسبيح
ثلثا اذا لم يوجبه وضم السورة في النفل والجهر في الليلة
والسر في غيرها والجهر بالبسملة في السرية واسرار النساء في
الجهرية والسكون بعد قراءة الفاتحة وبعد السورة كل
سكتة بقدر نفس والتخفيف لخوف الضيق والاقتصار
للامام والمطولات من المفصل في الصبح كالقيامة وعم
ونفل الليل والمتوسطات في الظهر والعشاء كالاعلى
والشمس والقصار في المغرب والعصر ونفل النهار والجمعة

نافلة

واعلم ان المراد من المفصل من سورة محمد الى آخر القرآن والمراد بقصاره من سورة الضحى الى آخر القرآن محمد باقر

الاعلى

الاعلى في عشائها والتوحيد في صبحها مع السعتين والجمعة والمنافقون
فيها وفي ظهرها والعدول عن غيرهما اليهما ما لم تنتصف الى
النفل ان انتصف وكون مغربها وعصرها كصبحها وان جمعها
كظهرها والانسان والغاشية في صبح الاثنين والخميس و
الجحد في الاولى من سنة الزوال والمغرب والليل والفجر والطواف
والاحرام وفرض الغداة مصبحا وفي الثانية التوحيد وتركه
ثلثين في اولتي الليل وفي الركعتين السابقتين والقرائة با
المرسوم في النوافل والفاتحة للقيام عن سجدة اخر السورة والتقاء
في السورة وكراهة تكرار الواحدة ويكره القران في
الفريضة والعدول عن السورة الى غيرها عدا المستثنى وانقاء
المؤتم اية ليركع بها وعدول المرتج عليه الى الاخلاص وقول
صدق الله وصدق رسوله خاتمة الشمس وكذلك الله ربي
خاتمة التوحيد والتكبير ثلثا خاتمة الاسراء وقول كذب العادلون
بالله عند قوله ثم الذين كفروا بربهم يعدلون وقول الله خير
الله اكبر عند قراءة الله خير اما يشركون السادسة سنن الركوع
وهي ثلثون استشعار عظمة الله وتنزيهه عما يقول الظالمون
والخشوع والاستكانة والتكبير له رافعا يديه حذاء اذنيه
والتجافي ورد الركبتين الى خلف وبروز اليدين ووضعهما
في الكمين وان لا يكونا تحت ثيابه وتسوية الظهر بحيث لو
قطر عليه ماء لم يزل ومد العنق موازيا بالظهر واستحضار

انت

اسنت بك ولو ضربت عنقي وان لا يخفض راسه ويرفع
ظهره وهو التصويب بل بالعكس وهو الاقناع ولا ترفع المراة
عجزيها ونظره الى ما بين الرجلين وجعلهما على هيئة القيام و
التجنيح بالعضدين ووضع اليدين على الركبتين وتفريج
الاصابع ولو منع احديهما وضع الاخرى والبداة بوضع
اليمنى قبل اليسرى وتمكينهما من الركبتين وابلاغ اطرافهما
على الركبتين ووضع المراة يديها فوق ركبتيها وترتيل التس
التسبيح واستحضار التنزيه لله والشكر لانعامه وتكراره
ثلثا مطلقا وخمسا وسبعا فما زاد لغير الامام الا مع حب
الماموم الاطالة فقد عد عن الصادق ع راكعا اماما سبحان
ربي العظيم وبحمده اربعا وثلثين مرة والدعاء امام الذكر
اللهم لك ركعت ولك خشعت وبك امنت ولك
اسلمت وعليك توكلت وانت ربي خشع لك سمعي
وبصري ومخي وعصبي وعظامي وما اقلته قدماي
لله رب العالمين واسماع الامام من خلفه الذكر واسرار
الماموم وزيادة الطمانينة في رفع الراس منه بغير افراط
وقوله سمع الله لمن حمده والحمد لله رب العالمين اهل الكبرياء
والجود والعظمة لله رب العالمين وليكن بعد التكبير قائما
والجهر للامام واسرار الماموم وتخيير المنفرد في جميع الاذكار
ويجوز قصد العاطس بهذا التحميد الوظيفتين والتكرار

اولى

اولى السابعة سنن السجود وهي خمسة استشعار نهاية الخضوع
والتنزيه للباري عن ارتسامه والخشوع والاستكانة من المصلي
فوق ما كان في ركوعه والقيام بواجب الشكر واحضار اللهم
انك منها خلقتنا عند السجود الاول ومنها اخرجتنا عند
رفعه منه واليها تعيدنا في الثاني ومنها تخرجنا تارة
اخرى في الرفع منه واستقبال الرجل الارض بيديه معا
وروى عمار السبق باليمنى والتكبير له قائما رافعا معتدلا او لما
في تمكين الاعضاء واستغراق ما يمكن استغراقه منها
ابرازها للرجل والسجود على الارض وخصوصا التربة
الحسينية المقدسة ولو لوحا وندب سلار البر الى المتخذ
من خشب قبورهم عليهم السلام والافضاء بجميع المساجد الى
الارض واقل ما في الفضل في الجبهة مساحة درهم والارغام
بالانف واستواء الاعضاء مع الحاقي حقه وتجنيح الرجل
بمرفقيه وجعلهما حيال المنكبين وجعل الكفين بحذاء
الاذنين وانحرافهما عن الركبتين يسيرا وضم اصابعهما
جمع التفريج بين الركبتين والنظر ساجدا الى طرف انفه وقاعدا
الى حجره وان لا يسنم ظهره ولا يفترش ذراعيه والسجود على
الانف وترك كف الشعر عن السجود وسبق المراة بالركبتين
وبدائتها بالقعود وافتراشها ذراعيها وان لا تتخوى وان
لا ترفع عجيزتها وترتيل التسبيح واستشعار التنزيه والزيادة

اغطاء

فيه

فيه كما مرّ فقد عدّ ابان بن تغلب عن الصادق عليه السلام
ستين تسبيحة في الركوع والدعاء امامه اللهم لك
سجدت وبك آمنت ولك اسلمت وعليك توكلت
وانت ربي سجد لك سمعي وبصري وشعري وعصبي و
مخي وعظامي سجد وجهي البالي للذي خلقه
وصوره وشق سمعه وبصره تبارك الله احسن الخالقين
والتكبير المرفوع معتدلا في القعود وافضله بينهما الدعاء جالسا
وادناه استغفر الله واتوب اليه وفوقه اللهم اغفر لي و
ارحمني واجبرني وادفع عني وعافني اني لما انزلت الي
من خير فقير تبارك الله رب العالمين والتورك بينهما
غير مقع ولا جالس على اليمنى وضم المراة فخذيها ورفع ركبتيها
ووضع اليدين على الفخذين مضمومتي الاصابع مبسوطتين
ظاهرهما الى السماء لا الباطن والتكبير للثانية معتدلا ولو
قل او اخره ترك الاولى ولا تكبير لسجود القرآن وقيل يكبر لرفعه
وهو خمس عشرة ويكره ويكرر السبع ان كان للتعليم ويسجد
فيه الطهارة وقول لا اله الا الله حقا حقا لا اله الا الله
ايمانا وتصديقا لا اله الا الله عبودية ورقا سجدت
لك يا رب تعبدا ورقا ودعا فيهما ذكر التسبيح ويكره
في الاوقات المكروهة والجلوس عقيب الثانية والطمأنينة
فيه وقول بحول الله وقوته اقوم واقعد وروى ابن قوم اركع

واسجد

من الاقعاء الذي ورد النهي عنه في الصلوة والقران اصلها فسره الفقهاء وهو ان يضع المصلي اليتيه على عقبيه بين السجدتين وثانيهما فسره اهل اللغة وهو ان يلصق الرجل اليتيه بالارض وينصب ساقيه ويتساند الى ظهره

واسجد عند القيام في كل ركعة والسبق برفع ركبتيه والاعتماد
على يديه مبسوطتين غير مضمومتي الاصابع فيرفع اليمنى ولا
وجعلها اخر ما يرفع وانسلال المراة في القيام ولا ترفع عجيزتها اولا
وان لا ينفخ موضع السجود الثامنة سنن التشهد وهو اثنى عشر التورك
وضم اصابع القدمين فيه ووضع اليدين على الفخذين كما مر والنظر
الى حجره واستحضار وحدانيته ونفي الشريك عنه واحضار معنى
الرسول والتعيين في كل من الشهادتين وعدم الاقعاء والجلوس
على الايمن بل على الايسر والايمن فوقه مستحضرا اللهم امين لنا
واقيم الحق وقول بسم الله وبالله وخير الاسماء لله وبعده عبده
ورسوله ارسله بالحق بشيرا ونذيرا بين يدي الساعة واشهد
ان ربي نعم الرب وبعد الصلوة على النبي واله وتقبل
شفاعته في امته وارفع درجته ثم يقول الحمد لله رب العالمين
مرة واكمله ثلث ويختص تشهد اخر الصلوة بعد قوله نعم الرسول
بقول التحيات لله الصلوات الطاهرات الطيبات الغاديات
الرائحات السابغات الناعمات لله ما طاب وطهر وزكى و
خلص وصفى لله ثم يكرر التشهد الى نعم الرسول واشهد ان الساعة
آتية لا ريب فيها وان الله يبعث من في القبور والحمد لله
الذي هدانا لهذا وما كنا لنهتدي لولا ان هدانا الله الحمد
رب العالمين اللهم صل على محمد وال محمد وبارك على محمد
وال محمد وسلم على محمد وال محمد كما صليت وباركت و
وترحم على محمد وآله

ترحمت

والحمد لله

وان محمدا نعم الرسول

وترحمت على ابرهيم وال ابرهيم انك حميد مجيد وروسلا
عن الصادقة جواز التسليم على الانبياء وتبتياسر فى التشهد الاول
ولم يثبت لنا سعة سنن التسليم وهى تسع التورك ووضع يديه
كما تر والقصد به الى الخروج من الصلاة واستحضار اسم الله تعالى و
السلامة من الافات والقصد به الى الانبياء والائمة والملائكة
وجميع مسلمى الانس والجن والامام المؤتم وبالعكس على طريق الرد
وقصد الامام انه مترحم عن الله بالايمان لهم عن العذاب فى التسليمة
الثانية والايماء الى القبلة ويختص الامام بصفحة وجهه عن يمينه
وكذا الماموم ان لم يكن على يساره احد او حائط والا فاجرى الى
يساره والمنفرد بمؤخر عينيه يمينا وروان الماموم يقدم تسليمة
الرد على الامام ويقصد قلبه وملكيه ثم يسلم اخرين وليس
بمشهور وتقديم السَّلَامُ عَلَيْكَ اَيُّهَا النَّبِيُّ وَرَحْمَةُ اللهِ وَبَرَكَاتُه
السَّلَامُ عَلى اَنْبِيَاءِ اللهِ وَرُسُلِهِ السَّلَامُ عَلى جَبْرَئِيلَ وَمِيكَا
ئِيلَ وَالْمَلَائِكَةِ الْمُقَرَّبِينَ السَّلَامُ عَلى مُحَمَّدِ بْنِ عَبْدِ اللهِ خَاتَمِ
النَّبِيِّينَ لَا نَبِيَّ بَعْدَهُ ومجموع هذه الاعداد على سبيل الترتيب
ففى الركعة الاولى مائة وثمانون لسقوط وظائف القنوت
العشر وفى الثانية ماة واربع وخمسون لسقوط التوجه والتكبير
والنية عدا احضار القلب وسقوط التعوذ واضافة القنوت
وفى كل من الثالثة والرابعة مائة وخمسة وثلثين لسقوط
القنوت وخصايص الصلوة ففى الصبح ثلثماة وخمس وخمسون

تضم التشهد والتسليم مع المختصات وفى المغرب خمسمائة واثنان
وفى كل رباعية ستمائة وسبع وثلثون ففى الخمس الفان وسبعمائة
وثمانون وستون سنة الفصل الثالث فى منافيات الافضل
وهى اثنان وخمسون مقاربة القدمين زيادة على ما ذكر والدخول
فى الصلوة متكاسلا او ناعسا او مشغول الفكر او مشدودا
اليدين اختيارا واخطار غير المعبود بالبال والتثاؤب والتمطى
والعبث باللحية والراس والبدن والتنخم والبصاق وخصوصا
الى القبلة واليمين وبين يديه اما تحت القدمين او اليسار
والا والامتخاط والجشاء والتنخع وفرقعة الاصابع والتأوه بحرف
والانين به ومدافعة الاخبثين والريح ورفع البصر الى السماء
وتحديد النظر الى شئ بعينه والتقدم والتاخر الا لضرورة
ومسح التراب عن الجبهة الا بعد الصلوة فانه سنة وتفريج الاصابع
فى غير الركوع ولبس الخف الضيق وحل الازرار لفاقد الازار
والايماء والتصفيق وضرب الحائط الا لضرورة والتبسم و
الاستناد الى ما لا يعتمد عليه ويستحب استحضار انها صلوة
الوداع وتفريغ القلب من الدنيا وترك حديث النفس وملاحظة
الملكوت لله تعالى عند ذكره وذكر رسوله كلما ذكر والصلوة
عليه عند ذكره وعلى آله صلى الله عليه وآله واسماع نفسه جميع
الاذكار المندوبة ولو تقديرا والتباكى وحمد الله عند العطاس
والتسميت وابراز اليدين ويجوز قتل الحية والعقرب ودفع

القملة والبرغوث وارضاع الطفل ما لم يكثر ذلك ورد السلم
بالمثل ووجوبه خارج عن افعال الصلوة ورد التحية مط
بقصد الدعاء والاشارة باصبعه عند رد السلام ويجب
تخفيف الصلوة لكثير السهو واليطعن فخذه اليسرى بمسبحة
اليمنى عند الشروع في الصلوة قائلا باسم الله وبالله توكلت
على الله اعوذ بالله السميع العليم من الشيطان الرجيم واعادة
الوتر لو اعاد الركعتين المنسيتين من الليلية ونية حذف الزائد
سهوا ويجوز القراءة من المصحف وجعل حرز في فيه غير شاغل
وعد الركعات بالحصى او بالاصبع فتكمل الفين وثمانمائة و
عشرين ويضاف اليها ما وقع في ابواب المقارنات مما لا يتكرر
دائما وذلك ثمان وخمسون والمقارنات من سنن الجمعة و
العيدين والكسوف والطواف والجنازة والملتزم والجماعة
وهو مائة وثلث وسبعون فيصير الجميع ثلثة الاف واحدى
وخمسين سنة يضاف الى المقارنات الواجبة فعلا وتركا وهي
ثمانمائة وتسع واربعون اذ ينقص من الالف والتسع المقدمة
وهي ستون وذلك سرها اربعة الاف كاملة متعلقة بالصلوة
اليومية ولله الحمد واما الخاتمة ففيها بحثان الاول في التعقيب
وهو موكد الندبية وخصوصا عقيب الغداة والعصر والمغرب
ووظايفه عشرة الاقبال عليه بالقلب والبقاء على هيئة التشهد
وعدم الكلام والحدث بل البقاء على طهارة معقب وان انصرف

وبعدم الاستدبار ومزايلة المصلي وكل ما ينافي صحة الصلوة في
وكمالها وملازمة المصلي في الصبح الى الطلوع وفي الظهر و
المغرب حتى تحضر الثانية وهو غير مختص ومن اهمه اربعون
التكبير ثلثا عقيب التسليم رافعا كما مر وقول لا اله الا الله
الها واحدا ونحن له مسلمون لا اله الا الله ونحن له مخلصون
لا اله الا الله لا نعبد الا اياه مخلصين له الدين ولو كره
المشركون لا اله الا الله ربنا ورب ابائنا الاولين لا اله
الا الله وحده وحده صدق وعده وانجز وعده ونصر
عبده واعز جنده وهزم الاحزاب وحده فله الملك وله
الحمد يحيي ويميت وهو حي لا يموت بيده الخير وهو على
كل شيء قدير اللهم اهدني من عندك وافض علي
من فضلك وانشر علي من رحمتك وانزل علي من
بركاتك سبحانك لا اله الا انت اغفر لي ذنوبي كلها جميعا
فانه لا يغفر الذنوب كلها جميعا الا انت اللهم اني اسالك
من كل خير احاط به علمك واعوذ بك من كل سوء
احاط به علمك اللهم اني اسئلك عافيتك في اموري كلها
واعوذ بك من خزي الدنيا وعذاب الاخرة واعوذ بوجهك
الكريم وعزتك التي لا ترام وقدرتك التي لا يمتنع منها
شيء من شر الدنيا وعذاب الاخرة ومن شر الاوجاع كلها
لا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم توكلت على الحي الذي

لا يموت وقل الحمد لله الذي لم يتخذ ولدا ولم يكن له شريك في
الملك ولم يكن له ولي من الذل وكبره تكبيرا ثم يسبح بتسبيح
الزهراء عليها السلام قبل ثني الرجلين ثم ليقل سبحان الله والحمد
لله ولا اله الا الله والله اكبر اربعين مرة ويقرء الحمد
اية الكرسي وشهد الله واية الملك واية السخرة ثم التوحيد اثنتي
عشرة مرة ويبسط كفيه داعيا اللهم اني اسألك باسمك المكنون
المخزون الطاهر الطهر المبارك واسألك باسمك العظيم و
سلطانك القديم يا واهب العطايا ويا مطلق الاسارى ويا
فكاك الرقاب من النار اسألك ان تصلي على محمد وال محمد و
ان تعتق رقبتي من النار وان تخرجني من الدنيا سالما وتدخلني
الجنة امنا وان تجعل دعائي اوله فلاحا واوسطه نجاحا واخره صلاحا
انك انت علام الغيوب ثم سجدتي الشكر معفرا خديه وجبينيه
الايمن ثم الايسر مفترشا ذراعيه صدره وبطنه واضعا جبهته مكانها
حال السجود في الصلوة قائلا فيهما الحمد لله شكرا شكرا مائة مرة
وفي كل عاشرة شكرا للمجيب ودونه شكرا مائة مرة او عفوا مائة مرة
واقله شكرا ثلاثا وليقل فيهما اللهم اني اسألك بحق من رواه
وروي عنه صل على جماعتهم وافعل بي ما انت اهله ولا
تفعل بي ما انا اهله ولا تكبير لهما واذا رفع راسه مر يده اليمنى
على جانب خده الايسر الى جبهته الى خده الايمن ثلاثا ثم يقول
في كل مرة باسم الله الذي لا اله الا هو عالم الغيب والشهادة

الرحمن

الرحمن الرحيم اللهم اني اعوذ بك من الهم والحزن والسقم
والعدم والصغار والذل والفواحش ما ظهر منها وما بطن و
يمر يده على صدره في كل مرة وان كان به علة مسح موضع سجوده و
امر يده على العلة قائلا يا من كبس الارض على الماء وسد الهواء
بالسماء واختار لنفسه احسن الاسماء صل على محمد وال محمد
وافعل بي كذا وكذا وارزقني كذا وعافني من شر كذا وكذا
ويسأل الله من فضله ساجدا وفي سجدتي الصبح اكد ورفع اليدين
فوق الراس عند ارادة الانصراف ثم ينصرف عن اليمين ويختص
الصبح والمغرب بعشر لا اله الا الله وحده لا شريك له له الملك
وله الحمد يحيي ويميت وهو حي لا يموت بيده الخير وهو
على كل شيء قدير قبل ان يثني رجليه ويختص الصبح بالاكثار
من سبحان الله العظيم وبحمده استغفر الله واتوب اليه و
اسئله من فضله فانه مثراة للمال والمغرب بثلث الحمد لله
الذي يفعل ما يشاء ولا يفعل ما يشاء غيره فانه سبب للخير
الكثير وتاخير نافلتيها الى الفراغ من رابعتها ويختص العصر
بالاستغفار سبعين مرة صورته استغفر الله ربي واتوب
اليه ويختص العشاء بقراءة الواقعة قبل نومه لا من الغافلين و
يكره النوم بعد الصبح والعصر والمغرب وقبل العشاء والاشتغال
بعد العشاء بما لا يجدي نفعا وليكن النوم عقيب صلوة الحاجة
في خصوصيات باقي الصلوة فللجمعة احكام وحسبي بيان ان الصلوات

منها سنت الغسل قائلا اشهد ان لا اله الا الله وحده لا شريك
له واشهد ان محمدا عبده ورسوله صلى الله عليه واله اللهم
صل على محمد وال محمد واجعلني من التوابين واجعلني من
المتطهرين واجعلني من عبادك الصالحين والحمد لله رب العالمين
وحلق الراس وتسريح اللحية وتقليم الاظفار والاخذ من الشارب
قائلا قبل القلم بسم الله وبالله وعلى ملة رسول الله صلى الله
عليه واله والائمة من بعده عليهم السلام وقبل الاخذ من الشارب
بسم الله وبالله وعلى ملة رسول الله صلى الله عليه واله وعلى
امير المؤمنين والاوصياء عليهم السلام ولبس افضل الثياب
ومباكرة المسجد والطيب والتعمم شتاء وقيظا والتحنك والترديّ و
الدعاء امام التوجه والوقار والمشي الا لضرورة والجلوس حيث
ينتهي به المكان وان لا يتخطى الرقاب الا الامام او مع خلو الصف الاول
وحضور من لا يجب عليه الجمعة واخراج المسجونين للصلوة وزيادة
اربع ركعات على راتبتي الظهرين وجعلها ستا عند الانبساط
والارتفاع والقيام قبل الزوال وركعتان عنده وزيادة
ركعتين بعد العصر وصلوة الظهر في المسجد الاعظم لمن لم يجب
عليه الجمعة وسكون الخطيب على سوي الخطبة لحضارها اذا خاف فوت
فضيلة الوقت وكونه افضلهم واتصافه بما يامر به وخلوه عما ينهى عنه
وفصاحته وبلاغته ومواظبته على اوائل الاوقات وصعوده
بالسكينة واعتماده على قوس او سيف وتشهده وسلامه على الناس

فيجب

فيجب الرد والقعود دون الدرجة العليا من المنبر والجلوس
وللعيد سنن تقاربها سبع حيث يختل الشرايط جماعة وفرادى
ووظايف الجمعة من الغسل والتعمم وروى اعادتها الناسي الغسل
بعده والخروج الى المصلى عند انبساط الشمس وذهاب شعاعها
وتاخير الخروج في الفطر عن الخروج في الاضحى ولبس البرد والمشي
والسكينة والوقار ومغايرة طريقي الذهاب والاياب وخروج
المؤذنين بين يدي الامام وبايديهم العنزة والتحفي وذكر الله و
الاصحار بها الا بمكة وان تطعم قبل خروجه في الفطر وافضله الحلو
وبعد عوده في الاضحى مما يضحي به وحضور من سقطت عنه لعذر
وعدم السفر بعد الفجر قبلها واخراج المسجونين لها وقيام الخطيب
والاستماع وترك الكلام والتنفل قبلها وبعدها الا بمسجد النبي
فيصلي التحية قبل خروجه تاسيا به والخروج بالسلاح وقراءة الاعلى
في الاولى والشمس في الثانية والجهر بالقراءة والقنوت المرسوم والحث
على الفطرة في خطبة الفطر وبيان جنسها وقدرها ووقتها ومستحقها
والمكلف بها وعلى الاضحية في الاضحى وبيان جنسها ووصفها
ووقتها وفي منابيها المناسك والنفر وكون الخطبتين من ماثور
الائمة والسجود على الارض وان لا يفترش سواها والمشهور ان
التكبير والقنوت بعد القراءة في الركعتين ونقل ابن بسيم والموتى
الاجماع على تقديمه في الاولى وهو في صحيح جميل بن دراج عن الصادق
والتكبير للجامع والمنفرد حاضرا او مسافرا فحلا او امرأة خنثى

او عيدا في الفطر عقيب العشائين وصبح العيد وقيل عقيب الظهرين وفي
الاضحى عقيب عشر وللناسك بمنى خمس عشرة اولها ظهر العيد وبقضي
يقول عند النوم يا من يمسك السموات والارض صل على محمد
وال محمد وامسك عنا السوء انك على كل شيء قدير لبا من
سقوط البيت وللطواف ستة قراءة الجحد والاخلاص كما مر و
القرب من المقام لو منع منه وخلفه ثم جانبيه وقربها الى الطواف
ويجوز ايقاع نفلها في بقاع المسجد وللجنازة اثنان وخمسون
تقارنها عشرون للطهارة والصلوة في المواضع المعتادة و
استحضار الشفاعة للميت ورفع اليدين في كل تكبيرة واضافة
ما يناسب الواجب من الدعاء كما روي عن النبي صلى الله عليه وآله انه اوصى
علياً به اللهم عبدك وابن عبدك ماض فيه حكمك
خلقته ولم يكن شيئاً مذكوراً وانت خير مزور اللهم
لقنه حجته والحقه بنبيه ونور له قبره واوسع عليه مدخله
وثبته بالقول الثابت فانه افتقر الى رحمتك واستغنيت
عنه وكان يشهد ان لا اله الا انت فاغفر له ولا تحرمنا
اجره ولا تفتنا بعده والصلوة على من نقص عن ست اذا
ولد حياً وثلاثاً في من لم يصل عليه بعد الدفن خصوصاً الى
يوم وليلة والنهي عن تثنية الصلوة حمل على الجماعة لا الفرادى
وتقديم الاولى بالارث والزوج اولى ولو اجتمعوا قدم الافقه
فالاقرأ فالاسن فالاصبح والهاشمي اولى وامام الاصل

اولى بها ووقوف الامام وسط الرجل وصدرها وتخيير في الخنثى
ونزع نعله خصوصاً الحذاء اما الخف فجائز ولزوم موقفه حتى ترفع
ووقوف المأموم الواحد وراء الامام ومحاذاة صدرها وسطه
لو اتفقا وتقديمه الى الامام وتقديمها على الطفل لا على العبد و
نحوه ولا الخنثى على العبد وتقديم الافضل ومع التساوي القرعة
وتفريق الصلوة على كل واحدة واقله على كل طائفة وتقديمها
على الحاضرة مع الخوف على الميت وان لا تفعل في المسجد وقصد الصف
الاخير وانفراد الحائض بصف وتشييع الجنازة وراءها وجانبيها
والتفكر في امر الاخرة واعلام المؤمنين وتربيعها وهو حملها ما الاركان
الاربعة يبدأ بالايمن ثم يدور من وراءها الى الايسر وقول الحمد
لله الذي لم يجعلني من السواد المخترم وان لا يجلس حتى توضع
وان لا يمشي امامها ولا يركب الا لضرورة ولا يتحدث في امور
الدنيا ولا يضحك ولا يرفع صوته وللمطلقة ثلثة وعشرون
تقارنها خمسة عشر المبادرة في اول الوقت المعين واول الامكان
في المطلق وقضاء فائت النافلة واكده الراتبة والمسارعة الى قضاء
فائت الفريضة وعدم الاشتغال بغير الضروري والوصية بالقضاء
ان حضره الموت قبله وان وجب كره للولي فعل المنذور والظلي
والمنذور في حال الكفر وقضاء العبادة بعد على رواية جملة
على من لا يحسن القنوت والتكبير ولو لم تقض الراتبة تصدق عن كل
اذا سئل عمن لم يشهد الجماعة فقال لا اعرفه وعن الصادق

الصلوة خلف العالم بالفقه كغيره وخلف القرشي بهاشمي وخلف
العربي بعجمي وخلف من احسن وعشرون وتعيين امامين الامام
على النذ وختانة الا المراة وطهارة المولد والعقل والبلوغ الا
الصبي بمثله والرواية بامامة العشر محمول على النفل وحملت على الفرض
والذكورة اذا ام مثله او خنثى والاتيان بواجب القراءة والقيام
بمثله ومحاذاة الماموم موقف الامام وتقدمه عقبيه في الاصح
وقربه عادة وانتفاء الحايل الا في المراة خلف الرجل والعلو
المعتد به وتوافق نظم الصلوتين لا عددهما ومتابعة الامام ولو
فعلا فيستمر المتقدم عامدا ويعود الناسي ما لم يكثر كالسبق بركعة
فينوي الانفراد مع قوة الانتظار والمتاخر سهوا يخفف ويلحق
ولو بعد التسليم والقدوة والفضيلة باقيتان على الرواية
وظاهرها سقوط القراءة وتحريمها للماموم بعدها لا معه في الاصح
وتعيين الامام ونية الاقتداء واشتراط اثنين فصاعدا الا
في واجبها بالاصالة وادراك الركوع مع ركوع الامام ومدرك
السجدتين يستانف ومدرك القعدة يبني ولو تشهد و
وظائفهما مع ثلث تام وخمس فعلها في الجامع فالاجمع ومسجد
لا يتم جماعة الا بحضوره ومسجد العامة ليخرج بحسناتهم و
يغفر له بعدد من خالفه واعادة المنفرد جماعة والجامع تحول
نيته اماما او ماموما والاقتداء بامام الاصل ع فنائبه ثم
الراتب وصاحب المنزل والامارة ومختار المامومين فلو اختلفوا

قدم الاقرأ
فالافقه فالاقرأ فالاشرف فالاقدم هجرة فالاسن فالاصبح
وجها او ذكرا فالقرعة ولو تعارضا فالذي احسن ذكرا
فالقرعة وينبغي السلامة من العمى خصوصا في الصحراء والجذام
والبرص وخصوصا في الوجه فالفالج والعرج والقيد والحد
مع التوبة وان لا يكون اعرابيا او متيمما او عبدا او اسيرا
او مكشوف بعض العورة وخصوصا الراس وحائكا ولو عالما
او حجاما ولو زاهدا او دباغا ولو عابدا او ادرانا او مدافع
الاخبثين او جاهلا بغير الواجب الا بمساويهم وزي ولا ابنا
بابيه وليستنب الامام شاهد الاقامة سواء كان صلوة
الامام باطلة من اصلها او من حينها وروي في الاولى ان
الاستنابة للماموم وليعط الامام المنصرف للحدث انفه
على رواية ولا يستناب المسبوق قبل ولا السابق ويقصد
الصف الاول والطائلة الا مع الافراط والتخطي اليه ما لم يتخط اذا
يؤذ احدا واختصاص الفضلاء به ووضع الصبيان والعبيد
والاعراب منه وتوسط الامام الصفوف ووقوف الجماعة
خلفه وتوخر الخنثى والمؤنث وبنا من الذكر الواحد لا تاخره
ومسامتة جماعة العراة الامام في النساء ومساواة الامام
في الموقف وعلو الامام واقامة الصفوف محاذاة المناكب
وتباعدها بمربض عنز وعدم حيلولة نهر او محترم او رقاق
في الاصح والقرب من الامام وخصوصا اليمين وتوخي

المراة عن الصبي والعبد وتاخر المراة عن الخنثى وعدم دخول
الامام المحراب الا لضرورة ووقوف الامام وحده والمحافظة
على ادراك تكبيرة الاحرام من الامام وقطع الصلوة بتسليمة
لو كبر قبله ادمعه على الاصح ويجوز المشي راكعا ليلحق بالصف
والسجود مكانه وذكر ابن الجنيد انه لا يمشي وانما يجر رجليه
حكاية لفعل الصادق ع وترك القراءة في الجهرية المسموعة و
لو همهمة والقراءة لغير السامع ولمن ادرك الاخيرتين ورواية عمار
عن الصادق ع باعادة من لم يقرء مدركهما والتسبيح الاخفاتية
ولمن فرغ من القراءة قبل الامام وابقاء اية يركع بها والتاخر
عن انفصال الامام باليسير وعدم الايتمام عن يمين اد واذ اعاد
الاقامة وبمن يكرهه الماموم والقيام عند قد قامت الصلوة كما
مر وبعيد الاقامة لو سبق على رواية وعدم صلوة نافلة
بعدها وقطعها لو كان فيها ونقل الفريضة اليها وبندبية
وقطعها مع الاصل وقول الماموم سرا الحمد لله رب العالمين
بعد فراغ الامام من الفاتحة وبعد قول الامام سمع الله لمن
حمده وجلوس المسبوق في تشهد الامام ذاكرا مستوفزا متجافيا
وقد مر تشهدا على انه ذكر وكذا القنوت وانتظار المسبوق
تسليم الامام ولزوم الامام مكانه حتى يتم وان لا يسلم الماموم
قبل الامام الا لعذر وفيه الانفراد الناسي والظان فيتخير ان
بالتسليم والدخول فيما ادرك ولو سجدة وجلسة ويدرك

فضل

فضل الجماعة مطلقا لرواية محمد بن مسلم عن ابي جعفر ع اذا ادركت
الامام في السجدة الاخيرة من الركعة الرابعة فقد ادركت الصلوة
وفي رواية عمار عن الصادق ع اذا ادرك الامام ولما يقل السلام
عليكم فقد ادرك الصلوة وادرك الجماعة ومحافظة الامام
على الرفع بالتكبيرات وانحرافه عن مصلاه بالنافلة وجهره بالاذكار
كلها وخصوصا القنوت والتعميم بالدعاء والتخفيف بتثليث
التسبيح في الركوع والسجود بغير دعاء وخصوصا اذا استشعر ضعف
مؤتم بمرض او حاجة وتسديس التسبيح اذا احس بداخل وكذا
طول انتظار لمن يجيء ولا يفرق بين الداخلين والتعقيب
مع الامام والرواية تدل على لزوم لا ترفع الاستحباب تتمة
يستحب بناء المساجد ورمها واعادتها وكنسها ولو بعضها و
في العلو واسراجها وكنسها وخصوصا اخر الخميس وتعاهد النعل وتقديم
اليمنى والخروج باليسرى كما مر وترك الشرف والمحاريب الداخلة وتوسط
المنارة وتعليتها واستطراقها والنوم والبصاق والامتخاط وطرح
الاظافير وفتح القمل فيدفن وسل السيف وتعليم الصبيان
فيها وعمل الصنايع وخصوصا رمي النبل وكشف العورة والحذف
بالحصى والبيع والشراء وتمكين المجانين والصبيان وانفاذ الاحكام
وتعريف الضالة واقامة الحدود وانشاد الشعر ورفع الصوت و
الدخول برائحة خبيثة وخصوصا البقول الكريهة وادخال نجاسة
غير ملوثة ولا يحرم في الاصح الزخرفة والنقش بالصور وجعل

١٣ انشادا ونشدانا

الميضاة

الميضاة وسطها بل على بابها ويحرم اخراج الحصى منها فيعاد ولو الى
غيرها وتلويثها بنجاسة والدفن فيها وتغييرها وليقل عند الدخول
بسم الله وبالله السلام عليك ايها النبي ورحمة الله وبركاته
اللهم صل على محمد وال محمد وافتح لنا باب رحمتك واجعلنا من
عمار مساجدك جل ثناؤك ووجهك وعند الخروج اللهم صل
على محمد وال محمد وافتح لنا باب فضلك واذا دخل فلا يجلس حتى
يصلي التحية ولو في الاوقات الخمسة واما النوافل فلا تحصر
لخصائصها وفي كتب العبادات منها قدر صالح وخصوصا المهمات
وتتمات ابن طاوس رحمه الله ولنذكر المهم فالرواتب ثمان للظهر
عند الزوال قبل الفرض الى زيادة الفيء قدمين وتسمى صلاة
الاوابين وللعصر ثمان قبلها الى اربعة اقدام وينبغي اتباع الظهر
بركعتين منها وللمغرب اربع بعدها الى ذهاب الحمرة قبل الكلام وفي
الصدوق في كتابه الركعتين في العليين والاربع مجزية و
العشائية بعدها الى نصف الليل ويجوز القيام فيهما وللليلة
بعدها والقرب من الفجر الثاني افضل وتقدم على النصف للمسافر
والمريض والشاب وقضاؤها افضل ثم الشفع ثم الوتر وتقدمها
ايضا على الثلاثة وللفجرية قبلها الى الحمرة المشرقية ويزاحمه الظهرين
بركعة والليلية باربع ولا مزاحمة في المغربية والفجرية وليدع فيها
بالمنقول وللاستسقاء وشرعيتها عند الحاجة الى المطر والنبوع
كالعيد ويجهر بها ايضا وقنوتها بسؤال الرحمة وتوفير المياه و

ويجهر　　　　الاستغفار

والاستغفار وليصم قبلها ثلاثا ثالثها الاثنين ثم الجمعة واعلام الناس
وامرهم بالتوبة والصدقة ورد المظالم وازالة الشحناء والخروج
حفاة الى الصحراء الا بمكة ففي المسجد والمشي بسكينة ووقار واخراج
الشيوخ والشيخات والاطفال والتفريق بينهم وبين الامهات
ولا يخرج الكافر والشابة ويحول الرداء عند الفراغ منها للامام
خاصة ثم يكبرون والامام مستقبل القبلة مائة مرة ويسبحون
وهو متيامن مائة ويهللون وهو متياسر ويحمدون وهو مستقبلهم　مائة
مائة رافعي الاصوات في الجميع تابعين للامام ثم الخطبتان من
المأثور ولو ما اتفق والالحاح بالدعاء وتكرار الخروج لو لم يجابوا
وليدع بدعاء النبي ص اللهم اسق عبادك وبهائمك وانشر
رحمتك واحي بلادك الميتة وكذا بدعاء الائمة عليهم السلام
ودعاء اهل الخصب لاهل الجدب والدعاء بالصحو والقلة عند
افراط المطر ويكره ان يقال مطرنا بنوء كذا ولنافلة شهر رمضان
انها الف ركعة في العشرين عشرون ثمان بعد المغرب واثنتا عشرة
بعد العشاء والوتيرة وفي العشر الاواخر ثلاثون اثنان وعشرون
بعد العشاء وفي كل من الفرادى مائة ويجوز الاقتصار عليها
وتفريق الثمانين على الجمع والدعاء فيها بالمأثور وزيادة مائة
ليلة نصفه في كل ركعة بعد الحمد التوحيد عشر مرة ونافلة
علي ع ركعتان في الاولى بعد الحمد التوحيد مائة ونافلة فاطمة
عليها السلام اربع ركعات في كل ركعة بعد الحمد التوحيد خمسين

مرة

مرة ممن حكاها الصدوق رحمه الله والمشهور العكس و نافلة جعفر
جعفر عليه السلام تكرارها في كل ليلة ودونه في كل جمعة
ثم في الشهر ثم في السنة ويجوز احتسابها من الرواتب وهي اربع
بعد الحمد في الاولى الزلزال وفي الثانية والعاديات وفي الثالثة
النصر وفي الرابعة التوحيد وبعد كل قراءة سبحان الله والحمد لله
ولا اله الا الله والله اكبر خمس عشر مرة ثم عشرا في كل ركوع
وسجود ورفع منهما ففي الاربع ثلثمائة والدعا اخر سجدة بالماثور
ولو تعذر التسبيح فيها قضى بعدها وللاستخارة صورة كثيرة منها
ان يغتسل ثم يكتب في ثلث رقاع بعد البسملة خيرة من الله
العزيز الحكيم لفلان ابن فلان افعل وفي الثلث بعد البسملة
خيرة من الله العزيز الحكيم لفلان ابن فلانة لا تفعل ثم يجعلها
تحت مصلاه ثم يصلي ركعتين ويسجد بعدهما ويقول مائة مرة
استخير الله برحمته خيرة في عافية ثم يرفع راسه ويقول اللهم
خر لي في جميع اموري في يسر منك وعافية ثم يشوش الرقاع ويخرج فان
توالت ثلثا افعل او لا تفعل فذاك وان تفرقت عمل على الاكثر
الخمس والصلوة الشكر انها ركعتان عند تجدد نعمة من الله
او رفع نقمة او قضاء حاجة يقرا في الاولى الحمد والتوحيد
وفي الثانية الحمد والجحد ويقول في الركوع والسجود الحمد لله شكرا لله
شكرا وحمدا وبعد التسليم الحمد لله الذي قضى حاجتي
واعطاني مسئلتي ثم يسجد سجدتي الشكر كل بحمد الله وطوله

وقوته

وقوته وحوله والصلوة على خير خليقته محمد واله اجمعين
الطيبين الطاهرين المعصومين جعلنا الله ممن يستحضرها
ويعمل بها بحق محمد النبي واله الطاهرين
تمت بعون الله في يوم الثلثا سادس عشر
جمادى الاخرى من شهور سنة
ثمان وثلثمائة بعد الالف
من الهجرة النبوية

الحمد لله رب العالمين الخلاف والصلوة على محمد
خاتم المرسلين واله الغر الميامين وبعد
چون اين رساله شريفه مسمى به نفليه تاكنون
بطبع نرسيده بود واكثر طلاب طالب او
بودند لهذا موفق شد عاليجناب نخبة الطلاب آقا
شيخ محمد حسين نعم الخلف آقا شيخ محمد علي
و در صدد طبع او بر آمده بمساعدت
بنده ضعيف عاصي اقل دعاگويان شيخ غلام
حسين بروجردي با كمال سعي و اهتمام در كار
خانه استاد الماهر في امر الطباعة بطبع رسانيد
و اميد عفو و اغماض از آقايان خود دارم هرگاه
غلطي يافته بقلم عفو تصحيح نمايند و زبان طعن
باين حقير نگشايند لان الانسان لا يخلو عن السهو

٢
[illegible]
کربلائی محمد حسین [illegible]
طهرانی ١٣٠٨

في البحار محلّ التعقيب في مجلد الثامن عشر العياشي عن عبد الله بن سنان
قال شكوت إلى أبي عبد الله عليه السلام فقال ألا أعلمك شيئا إذا قلته
قضى الله دينك وأنعشك وأنعش حالك فقلت ما أحوجني إلى
ذلك فعلّمه هذا الدعاء قل في دبر صلوة الفجر توكلت على الحي القيوم
الذي لا يموت والحمد لله الذي لم يتخذ ولدا ولم يكن له شريك في الملك ولم
يكن له ولي من الذل وكبّره تكبيرا اللهم إني أعوذ بك من البؤس
والفقر ومن غلبة الدين والسقم وأسألك أن تعينني على أداء حقك
إليك وإلى الناس

وأقول روى الشيخ وغيره هذا الدعاء مرسلا في رواياتهم ومن غلبة
الدين فقط بعد محمد وآله وأعنّي على أداء حقك إليك وإلى الناس
انتهى

الهيللة قول لا إله إلا الله و الجعفلة قول جعلت فداك و الطلبقة
أطال الله بقاءك والدمعزة أدام الله عزك والسمحلة والحسبلة
رضي الله عنك والحمدلة حمد الله الحمد لله وأمثال
ذلك من الاشتقاقات المستعملة كثيرة

گر ١٢٩

المقامات الثواب

في الديوان عن الاصبغ بن نباتة قال دخل الحارث الاعور على امير المؤمنين ع

يا حار همدان من يمت يرني | من مومن او منافق قبلا
يعرفني طرفه واعرفه | بعينه واسمه وما فعله
وانت عند الصراط معترضي | فلا تخف عثرة ولا زللا

الى ان قال السيد المرتضى الشريف معنى قوله ع من يمت يرني انه يعلم في تلك الحال ثمرة ولايته ع وانحرافه عنه لان المحتضر قد روي انه اذا عاين الموت وقاربه اري في تلك الحال ما يدل على انه من اهل الجنة او من اهل النار وهذا نحو قول احدهم اذا اتى رب الهلاك كذب ارى اعمالي الجزا على الهال وقد يقال الهوى رايت فلانا اذا رايت ما يتعلق به من فعل او امر يعود اليه انتهى المرتضى وانما اخترنا هذا التاويل لان امير المؤمنين جسم فكيف يشاهده كل محتضر والجسم لا يجوز ان يكون في الحال الواحد في جهات مختلفة وبهذا اجاب المحصلون ان ملك الموت الذي يقبض الارواح لا يجوز ان يكون واحدا لانه جسم والجسم لا يجوز ان يكون في الاماكن الكثيرة وتاولوا قوله تعالى قل يتوفاكم ملك الموت الذي وكل بكم انه اراد الجنس كما قال والملك على ارجائها انتهى اقول العجب من السيد نور الله مضجعه كيف صار الى هذا التاويل

مع

١٥٠ گ

مع ان الاحاديث الواردة بحضوره ع عند كل محتضر مستفيضة بل متواترة كما لا يخفى على من تتبع كتاب البحار من الكافي وغيره واما حضور النبي صلعم وباقي الائمة فقد ورد في من الاخبار ما لا يقصر عن حد الاستفاضة والتواتر واما ارتكاب المجاز فتعويلا على ان بدن امير المؤمنين ع كما بدننا فلا يخفى ما في هذا القياس من الفارق العظيم وكذا الكلام في ملك الموت الذي ورد في صحيح الحديث ان الدنيا بيده كالدرهم بيد الرجل الذي موسى اشرف واقدر من ملك الموت وغيره على انا قدمنا الاحاديث المثالية لهم وان ورد تعدد الابدان المثالية الكثيرة التي يحضرون بها عند المحتضرين فلا حاجة الى ارتكاب ما ذكر من المجاز انتهى كلام صاحب المقامات

[illegible]

الباقي

الحق

روى فخر المحققين عن والده العلامة قدس سرهما انه قال حكى لي والدي
عن افضل المتأخرين خواجا نصير الدين الطوسي عطر الله مرقده بان
الفرقة الناجية هي الفرقة الامامية وذلك لاني وقعت على جميع المذاهب
اصولها وفروعها فوجدت غير الامامية مشتركين في الاصول المعتبرة
في الايمان وان اختلفوا في اشياء يساوي اثباتها ونفيها بالنسبة الى الايمان
ثم وجدت ان طائفة الامامية هم يخالفون الكل في اصولهم فلو كانت
فرقة من غيرهم ناجية لكان الكل ناجين فدل على ان الناجي هم الامامية
لا غير انتهى وتحريره ان جميع الفرق مطبقون على ان الشهادتين وحدهما
مناط النجاة تعويلا على ما تقدم من قوله ع من قال لا اله الا الله دخل الجنة
اما هذه الفرقة الامامية فهم مجمعون على ان النجاة لا تكون الا بولاية اهل البيت
الى الامام الثاني عشر والبرائة من اعدائهم فهي مباينة لجميع الفرق في هذا الاعتقاد
الذي تدور عليه النجاة ومن هنا يظهر لك سر ما حققناه في تاويل تلك الاخبار
المطلقة من انها مقيدة بشروطها كما قال الرضا عليه السلام وانا من شروطها اذ
لو كانت النجاة بالشهادتين لكانت حاصلة لجميع الفرق للاشتراك في الشهادتين
الثاني ما قال المحقق الطوسي ايضا انه صح عنده والعمل ان الفرقة الناجية
والهالكة في حديث اخر صحيح متفق عليه وهو قوله مثل اهل بيتي مثل سفينة نوح
من ركبها نجى ومن تخلف عنها غرق وهذا الحديث متفق عليه رواه الجمهور من طرق
متعددة والامامية ايضا محققون ركوب هذه السفينة لانهم اخذوا مذهبهم عن

الامام [الحجة بن] جعفر بن محمد الصادق ع ولقبه بعضهم بالمجبور وهو اخذه عن ابيه باقر
العلوم وهو اخذه عن ابيه مولانا زين العابدين ع وهو اخذه عن ابيه الحسين
سيد الشهداء وهو اخذه عن ابيه امير المؤمنين ع وهو اخذه عن ابن عمه
رسول الثقلين وهو اخذه عن جبرئيل وهو اخذه عن رب العزة جل شانه وكل
فرقة غيرها اخذت دينها عن امامها كاصحاب ابي حنيفة واصحاب الشافعي واصحاب
مالك واصحاب ابن حنبل وهذا ظاهر لا يحتاج الى البيان الثالث ان
الحديث الذي رواه السادة الاطهار صلوات الله عليهم بزيادة هكذا انه صلعم
افترقت امة موسى على احدى وسبعين فرقة كلها في النار الا واحدة
وهي التي اتبعت وصيه يوشع بن نون وافترقت امة عيسى على اثنين وسبعين
فرقة كلها في النار الا واحدة وهي التي اتبعت وصيه شمعون وستفترق
امتي على ثلث وسبعين فرقة كلها في النار الا واحدة وهي التي تتبع
وصيي عليا تحقق ان الفرقة الناجية لوصيه انما هي فرقة
الشيعة الرابع ان اكثر فرق الكلام واكثرها عددا وعليهم المدار
في كل الاعصار الاشاعرة والمعتزلة والاشاعرة ذهبوا الى الجبر وحملوا انهم
جميع قبائحهم ومعاصيهم تعالى الله عما يقول الكافرون علوا
كبيرا والمعتزلة لما فروا من هذا عزلوا ربهم عن سلطانه وقالوا

بالتفويض

بالتفويض وان الله تعالى شانه لا مدخل له في افعال العباد مطلقا ولا
توفيق ولا تسبيب الى خير ولا خذلان الى شر ولو اراده لما قدر عليه
وهذان القولان يخالفان براهين العقل وصريح النقل الوارد في محكم الكتاب
وصريح السنة المتواترة حتى انهم رووا عن نبيهم ص انه قال القدرية مجوس هذه
الامة ولما صح عند الكل هذا الحديث نسبه كل فرقة الى الاخرى واما المعتزلة
فقالوا القدرية هم الاشاعرة لانهم يقولون ان افعال العباد تقع بقضاء من الله
وقدره حتم واما الاشاعرة فحملوه على المعتزلة لنفيهم قدرة الله سبحانه عن افعال العباد
والكل محق في هذه النسبة لان في الاخبار عن الائمة ع اطلاق القدرية
على كل منهما الا ان الشايع هو اطلاقه على الاشاعرة كما حققه صاحب
الكشاف وقد نفى مولانا ابو عبد الله جعفر بن محمد الصادق عليه السلام بقوله
لا جبر ولا تفويض كلا المذهبين واثبت مذهب الامامية بقوله ولكن امر بين
الامرين واشتهر هذا الحديث عنهم في كتب الجمهور وتلقوه بالقبول
وذكر الفخر الرازي في التفسير الكبير ما قاله بعض ائمة الدين من انه لا جبر
ولا تفويض ولكن امر بين الامرين فالمذاهب التي تكون على هذا الاساس
وهم مجوس هذه الامة كيف تكون ناجية ومن اين جاءها النجاة فوضح
لك ما حققناه معنى الحديث وشرحه ونظيره من الاخبار من ثان للحديث

وهو الرد على اهل الاباحة المستطيعين للتكليف بان يكون معناه انه عز شأنه
لم يجبر عباده على الطاعات والمعاصي ولم يفوض اليهم الاحكام ليعملوا ما ارادوا
بل اوضح لهم سبل الرشاد وعين لهم العبادات والطاعات وكلفهم بالاحكام
وهذا المعنى هو الذي فهمه شيخنا الصدوق ره في كتاب الاعتقادات ومما يناسب
المقام التي سئلت لو ما خفي مذهب الشيطان لانه اعلم من ائمة الجمهور فكيف
لا يكون له مذهب فقلت الذي اطلعت عليه من تفسير القرآن انه اشرب
الاصول حتى الفروع اما الاول فقوله فبما اغويتني لاقعدن لهم صراطك
المستقيم فنسب الغواية وجعلها عليه كما فعله الاشاعرة واما الثاني فحيث
حكم بالقياس لما ابى عن السجود بقوله خلقتني من نار وخلقته من طين
حيث قاس بين العنصرين وزعم ان عنصره الاشرف فكيف يسجد لمن هو
تحته في الفضل ولهذا قال ع لا تقيسوا فان اول من قاس ابليس لكنه
قصد على القوم بانه استدل بقياس الاولوية وهم يستدلون بالمساواة
وما معناه

بذلك المعنى انتهى

فائدة

في من لا يحضره الفقيه قال ابو عبد الله عليه السلام اول من قدم الخطبة على الصلوة
يوم الجمعة عثمن لانه كان اذا صلى لم يقف الناس على خطبته وتفرقوا وقالوا
ما نصنع بمواعظه وهو لا يتعظ قال الشيخ حسن بن زين الدين رحمهما الله
هذا من ابن بابويه غريب لان تقديم الخطبة على صلوة الجمعة قول قاطبة
الاصحاب وليس ببدعة عثمانية اقول مراده تقديم الخطبة على صلوة العيد
يوم الجمعة بدعة عثمانية لانه يمكن اتفاق العيد والجمعة في زمان واحد كما
نقل اتفاقه في زمانه اقول فابدع تقديم خطبة العيد على صلوته يوم الجمعة
فليلاحظ عند الجمهور من اتباع عثمان وفتواهم في خطبة العيد في غير يوم الجمعة فان
كان مذهبهم تقديم الخطبة فيها ايضا كان مراده [illegible] نظر لقوله عليه السلام يوم الجمعة فائدة
اللهم الا ان يكون المراد منه بيان زمان الابداع وان كان المبدع مطلقا

عن علي عليه السلام يكسر على الامام الا يكسر الفساق من العلماء والجهال من الاطباء المقابس

من الاكرام والحرز

من امارات التحقيق الشيخ على حجة آراء

في سعة تخلف المدعي

في اتاها الواحد بامن لعي

وهكذا الدعوى على ميت

والطفل والمجنون قضى واستمع

وهكذا الدعوى على غائب

وتدعي الرد على المدعي

وهكذا الحلف على نفي من

يمين استحقاق المدعي

اعلم ان الخلاف بين اهل الاعتزال واهل السنة في ستة عشر فصلا الاول في ان صفات الله تعالى ليست بقديمة بزائدة الثاني صفات الفعل كالخالقية والرازقية ليست بقديمة الثالث القران مخلوق ومحدث الرابع الرؤية ليست بحق الخامس خالق الافعال هو العبد السادس بعض الواجبات عقلا السابع الحسن والقبح عقليان الثامن شفاعة النبي ليست لاهل الكبائر التاسع قدرة العبد ثابتة قبل الفعل العاشر وجب على الله تعالى رعاية الاصلح الحادي عشر ليس بمؤمن مطلقا ولا كافر مطلقا صاحب الكبيرة الثاني عشر سؤال المنكر والنكير في القبر والعذاب باطل الثالث عشر في الدعاء وليس فائدة والصدقة للميت الرابع عشر الكرامات من الاولياء بحكم الخامس عشر الحرام ليس برزق والرزق حلال السادس عشر الجنة والنار ليستا مخلوقتين والكل محدث

اثبات راهن است للامام الرازي

اطرست للعمرة احجل نهج

اوو اب بخطرش طرمزنج

نقدح عن جمع الجمع من سود الغنه في ديوان وله سابع جاهلوم العقيمة ولا يحاك

مروي عن الصادق عليه السلام من سود اسمه في ديوان وله سابع لم يدخل بجنة

الفقير

١٥٥

ذكر لطيف في وحدة الوجود

ثم تمم السيد في لمعات الفا وسئل بعضهم عن معنى وحدة الوجود فقال الكثير بكما الاصل الواحد الى ثبلة مختلفة لمعان مقصودة لا تحصل الا بها نعني ان الاحد الواحد وهو المصدر موجود في ضمن جميع المشتقات كما احد الموجودات الذي هو ان ربع شاة موجود في ابدان المخلوقات وارواحهم سار فيهم سريان الحبة في الابدان تعالى عما يقول الملحدون علوا كبيرا منقولات

عن البلاذري من علمائهم انه لما قتل الحسين بن علي عليه السلام كتب عبد الله بن عمر الى يزيد بن معاوية اما بعد فقد عظمت الرزية وجلت المصيبة وحدث في الاسلام حدث عظيم ولا يوم كيوم الحسين فكتب اليه يزيد فقلنا يا احمق انا جئنا الى بيوت منجدة وفرش ممهدة ووسائد منضدة فقاتلنا عنها فان يكن الحق لنا فعن حقنا قاتلنا وان يكن لغيرنا فابوك اول من سن هذا وابتزه واستأثر بالحق على اهله فبعث اليه عبد الله بن عمر هذا الكتاب الى معاوية هذا الكتاب من عمر بن الخطاب الى معاوية بن ابي سفيان اما بعد يا معاوية ان محمدا قد جاءنا بالامر في السحر ومنعنا من اللات والعزى وحول وجوهنا الى الكعبة التي زعم انها القبلة ودعا الى الاسلام فكان يدعي نبوته وعلوه وجهارته في السحر الذي جاء به موسى وعيسى وكافة بني اسرائيل ونحن مع القريش قبل ذلك اشترك اللات والعزى والهبل ولما توفي محمد تواطئنا مع اربعين رجلا من اهل مكة وشهدنا انه قال الائمة من قريش دعونا عليا عن الخلافة التي فوضها اليه وصل محمد له

ثم كشفناه واخرجناه من بيته وجئنا به الى ابي بكر وامر الناس ببيعته ولكن نظاهر
لسنة محمد لئلا يرتاب الناس علينا ولكنا في باطن الامر على الذي كنا قبل ذلك ثم بعد ذلك
انتقمنا من اولاده وذراريه على حسب طاقتنا وقدرتنا واما انت يا معاوية فاوصيك
ان لا تسامح فيها واقتل من اولاده واعاده ما تصل اليه يدك وقد تنبك لو لم تقدر
على استيصال طائفة حزنا من [illegible] وتباعدهم عنك وخوفهم عليك فكن في
الباطن على دفعهم وازالتهم عن مقامهم والظاهر مراعاتهم ولا تخرج محبة اللات و
العزى عن قلبك فانها طريقنا وطريق ابائنا وانا على اثارهم مقتدون انتهى

تم الستة [illegible]
روى ثقة العامة عن عبد الصمد بن
بشير عن ابي عبد الله عليه السلام قال اتدرون مات
النبي صلى الله عليه وآله او قتل ان الله يقول افان مات او قتل انقلبتم على اعقابكم فسم قبل الموت انهما
سقتاه فقتلتاه وابواهما شر خلق الله فما عذر [illegible] اذ احتج عنه الشيعة
هذا النقل عن ائمتهم الهادين كيف لا يوجبون عليهم اللعن وكيف يتوقفون في
وجوه ورواياتهم في اخبارهم الصحيح من هذا الباب اكثر من ان يحصى [illegible]

على بقائه لاصلح بعض علماء اهل الرافضة على سب الشيخين ولعنهم فانا نقول [illegible]
في كتابه الذي سماه مصائب النواصب في رد نواقض الروافض ما نقول في اهل السنة
يحكمون على قتلة عثمان ومحاربي علي في طلحة والزبير وعائشة ومعاوية الذين قتلوا في ايامهم نحو
مائة الف كلهم من المهاجرين والانصار وتابعيهم بان كل ذلك كان بالاجتهاد وهم غير
مواخذين بما شاؤا واذا جاز الاجتهاد في قتال [illegible] وصيه وخليفته المسلمين
اجماعا وفي قتل عثمان والانصار والمهاجرين والتابعين جاز في سبهم مع [illegible]
الشيخان الذي جوزه الشيعة [illegible] ان شاء الله [illegible] امير المؤمنين
من الانصار والمهاجرين وتابعيهم وهذا معاوية سفك دماء المهاجرين والانصار
وكان يسب علي واهل بيته المطهرين بنص القرآن ونص الرسول [illegible]
بني امية ثمانين سنة ولم ينقص ذلك شيء عندكم ولم يخرج من العدالة فضلا عن
الايمان فكذا الشيعة اجتهدوا في سب من اعتقدوا ضلالتهم لما ورد في طرق
مخالفيهم بحيث انا [illegible] على جواز سبهم [illegible] وان فرضنا انهم
يخطئون وقد [illegible] العالم الخ

فان دفنا في بيته وجواره — فنحا بها بالنار تحرقان
كاللات والعزى عليه علقا — [illegible]

اعتراض بعض النواصب علی الاحتجاج بالآیة وتقریره انکم تقولون ان علیاً حال صلوته

فی غایة ما یکون من الخشوع والاستغراق بجمیع حواسه وقواه وتوجهها نحو الحق

فکیف مع ذلک احس بالسائل حتی اعطاه خاتمه فی حال صلوته واجاب عنه

بعض علماء الاسلام بشعر یسقی ویشرب لا تلهیه سکرته عن الندیم ولا یلهو عن الکاس

اطاعه سکره حتی تمکن من فعل الصحاة فهذا اعظم الناس وجاء ایضاً الجواب

انه [illegible] تلک الحالة وان کان کان ذاهلاً [illegible] لکنه [illegible] الفناء ادرک به

ان [illegible] ولا یلزم من الفناء الاعراض عن الحق لانه فعل فعلاً یعود بثوابه الی

الحق وغایة الامر فی ذلک [illegible] ان یکون فی

مرتبة ما یکون للاولیاء من الوحدة فی الکثرة والخلوة فی الجلوة کما قال المتصوفة

تقولون [illegible] خلوت در انجمن [illegible] وهذه المرتبة من مراتب علیه السلام

دون الاعلی من جملة المتصوفة وغیرهم [illegible]

احسن [illegible] فلست براء عیب ذی الود کله ولا بعض ما فیه

اذا کنت راضیا وعین الرضا عن کل عیب کلیلة ولکن

عین السخط تبدی المساویا [illegible]

[illegible]

تفصیل ما فی معادن الحکمة لمحمد علم الهدی ولد الفیض

کتاب علی امیر المؤمنین الی ابنه الحسن سلام الله علیهما [illegible] نقله عن کتب الرسائل

للکلینی من الوالد الفان المقر للزمان المدبر العمر الی [illegible] الثانی کتاب [illegible]

من [illegible] واخوان [illegible] الرسائل [illegible] الثالث [illegible]

التسمیة [illegible] امیر المؤمنین [illegible] المؤمنین والمسلمین [illegible] الثالث [illegible]

من کتب الرسائل [illegible] امیر المؤمنین [illegible]

وفیها کلام رسول الله صلی الله علیه وآله بسم الله الرحمن الرحیم [illegible]

الی [illegible]

من ابی [illegible]

[illegible] بسم الله الرحمن الرحیم

[illegible] الرابع [illegible] ارشاد القلوب للدیلمی من کتاب

[illegible]

علیه [illegible] امیر المؤمنین الی [illegible] حذیفة بن الیمان سلام علیک [illegible]

[illegible] الصحیفة الملعونة التی کتبها [illegible]

[illegible] امیر المؤمنین [illegible]

اصحابه [illegible] یا امیر المؤمنین [illegible]

[illegible]

[illegible] بسم الله الرحمن الرحیم [illegible] امیر المؤمنین

بن ابي سفيان وفي قلوب الناس الخ وفي ذلك ما نقله الرضي في ذلك الكتاب انه ع

كتب الى معوية اما بعد فان الله انزل الينا كتابه ولم يدعنا في شبهة ولا عذر

[illegible] وكتب صلوات الله عليه الى عمرو بن العاص من عبد الله علي امير المؤمنين الى

عمرو بن العاص اما بعد فان الذي اعجبك الخ قال وكتب ع الى امراء

الاجناد من عبد الله امير المؤمنين الى اصحاب المسالح وفي ذلك ما نقله عن نهج

البلاغة وكتب به الى اهل الكوفة عند مسيره الى البصرة من عبد الله علي

امير المؤمنين الى اهل الكوفة جبهة الانصار وسنام العرب اما بعد فاني اخبركم

عن امر عثمان

وفي تحف العقول كتابه ع [عن مولانا ...]

جعفر عليه السلام الى وصية لجابر بن يزيد الجعفي اوصيك يا جابر اغتنم من

اهل زمانك خمسا ان حضرت لم تعرف وان غبت لم تفتقد وان شهدت

لم تشاور وان قلت لم يقبل قولك وان خطبت لم تزوج واوصيك

بخمس ان ظلمت فلا تظلم وان خانوك فلا تخن وان كذبت فلا تغضب

وان مدحت فلا تفرح وان ذممت فلا تجزع وتفكر فيما قيل فيك

فان عرفت من نفسك ما قيل فيك فسقوطك من عين الله عز وجل عند غضبك

من الحق اعظم عليك مصيبة مما خفت من سقوطك من اعين الناس وان كنت

على خلاف ما قيل فيك فثواب اكتسبته من غير ان يتعب بدنك واعلم بانك

لا تكون لنا وليا حتى لو اجتمع عليك اهل مصرك وقالوا انك رجل سوء لم يحزنك

ذلك ولو قالوا انك رجل صالح لم يسرك ذلك ولكن اعرض نفسك على كتاب الله

الى آخره

[illegible]

في قرب الاسناد وعنه عن بكر بن محمد الازدي عن ابي عبد الله ع قال قال امير المؤمنين ع

من اراد ان يكتال له بالمكيال الاوفى فليقل في دبر كل صلوة سبحان ربك

رب العزة عما يصفون وسلام على المرسلين والحمد لله رب العالمين وعنه عن

مسعدة بن صدقة عن جعفر عن ابيه انه قال له ان الايمان قد يجوز

بالقلب دون اللسان فقال له ان كان ذلك كما تقول فقد حرم علينا قتال المشركين

وذلك انا لا ندري بزعمك لعل ضميره الايمان فهذا القول نقض لامتحان النبي ص

من كان يجيئه يريد الاسلام واخذه اياه بالبيعة عليه وشروطه وشدة التاكيد قال

مسعدة ومن قال بهذا فقد كفر البتة من حيث لا يعلم

[illegible]

[illegible]

في شرح ابن ابي الحديد المطبوع الجديد في ص ٢٣٣ واما شبيب فانه قبل حتى
قطع دجيلا عند الكرخ واخذ باصحابه نحو الكوفة وبلغ الحجاج مكانه بحمام اعين
فبعث اليه سويد بن عبد الرحمن في جند بالغ فارس منتخبين وقال له اقتحم الى
شبيب بالقوم ولا تتبعه الخ ... في اواخر الصفحة المزبورة وفي اوائل تلك الصفحة
بعينها بالفظ وبعث الحجاج بشر بن غالب الاسدي في الفي رجل وزياد بن
قدامة في الفين وابو الضريس مولى بني تميم في الف من الموالي واعين صاحب
حمام اعين مولى لبشر بن مروان في الف وجماعة غيرهم فاجتمعت تلك الامراء
في اسفل الفرات وفي ص ٢٣٢ ايضا ذكر اعين في قتال الحجاج مع شبيب الخارجي
بالكوفة ثم تشبثه بالحجاج اعين صاحب حمام اعين ولعل النسبة بحمل عبد شبيب
قتلى

حمام اعين

اعين صاحب حمام اعين

[illegible]

في معارف الحكمة ومن ذلك ما
رواه اورده السيد الاديب شمس الدين ابو علي اذر
في ربيعه المزبور في كتابه الموسوم ببيان ايمان
ابي طالب عليه السلام مسندا الى الشيخ الصدوق ابي جعفر بن بابويه
باسناده ان عبد العظيم بن عبد الله العلوي كان مريضا فكتب الى الرضا
عليه السلام بسم الله الرحمن الرحيم اما بعد فانك ان شككت في ايمان
ابي طالب كان مصيرك الى النار

مسئلة قال في الذخيرة لا يثبت هلال شهر رمضان بشهادة النساء منفردات ولا منضمات
الى الرجال وهذا الحكم لا اعرف فيه خلافا بين الاصحاب ونقل بعضهم الاجماع وقد مر ما يدل
عليه من جهة النص ويدل عليه ايضا ما رواه الكليني عن محمد بن مسلم في الصحيح قال لا تجوز شهادة
النساء في الهلال ولو صحت بانضمامهن في اثبات الرجوب للنص الصحيح الموجب عليه انتهى
الخامس حكم الحاكم على المعروف قطعا ولم يكن في كلمات سلاطين الملة مع كون
استقضائهم لدى ثبوت الحرام الشرعية واما احدية الساعدون عن اعصار الائمة
لعمومات الحكومة التي لا ريب في اختصاصها بالموارد الشاذة من الحكومة وهي المحاكمات
المتعارفة التي تنفق لدى الاذن في المالوفة عند قضاتهم فانهم ولو بقرينة عدم
فهم الكاظمين المذكورين مع ما عرفت من ان الهلال الشرعي قبيل بر الامور
التي لها واقع مع قطع النظر عن تشريع الشارع فيعم ما افاد الوالد الماجد سره
في عوائده من قوله وفي كفاية قول الحاكم الشرعي وحده وان كان بالعلم القطعي او الشرعي
في ثبوت الهلال وجهان احدهما نعم والثاني لا ثانيهما العدم وهو الاقرب بل الظاهر ان
الحكم كذلك ايضا اذا كان قوله مستندا الى العلم الشرعي بشهادة العدلين ونحو ذلك ايضا
فلا ما يلحق عن المشهور الذي اختاره الاستاذ ره نعم لو كان الحكم معتقد المنكر له
في المسئلة المفروضة يجوز له العمل بقوله وحده وكذا لو فرض حصول العلم العادي
بقوله ولو بانضمام قرينة انتهى ولا يخفى ان في قوله المشهور من الاشعار بالضعف
النسبة ولا ريب في ان مراد الناس اشتهاره في عصره او ورود بالعرف ولا يخفى ان في
ان المراد لحصول العلم العادي حصول العلم من رؤية شخص الحاكم بان الهلال يطلع
فوق افق البلد مستقلا منفصلا عن رؤية الناس ولو بضم قرينة صحيحة ضعيفة بعد الحاكم
وقال في الينابيع ولا يخفى ان حكم الحاكم على القول باعتبار [illegible] الاثر بالنسبة الى الحاكم

آخره لا مقلده من يحقق تقليده انتهى ولا يكفي افادة الحكم الجزئي في حجية حكم الحاكم
لمقلده لان غيره من مجتهد آخر ولو كان مقلد الغير وقد كان الحكم عن سيد
الرياض مذاكرة ولبعض اساتذة الادب الشيخ الجواهر وان فرضت منه
بالنسبة الى امثال العلامة الطباطبائي (?) والفاضل النراقي من اساطين الدين المانعين عن
نفوذ حكم الحاكم في ثبوت الهلال مع قوة ما صدر عن بعض معاصري الماتن من الوسوسة
في ذلك من عدم فرق بين حكمه المستند الى العلم او البينة او غيرهما لا ينبغي الالتفات
اليه لما عرفت من ثبوت الهلال بذلك الكبرى الظاهر عدم الفرق في ذلك بين
الحاكم الاول وغيره فيجب الصوم او الفطر على الجميع انتهى وامثال هذه العبائر
في الجواهر بالنسبة الى فحول العلماء علماء العجم غير عزيز وهو عرف بعقوده وداعي (?)
ولم نر مثلها في غيره من اساطين فقهاء النجف الاشرف قدس الله اسرارهم وجعلهم
قال في المدارك بعد نقل قول الحاكم وتردد جده في ثبوت الهلال وحكاه احدهما
نعم وهو خيرة الدروس لعموم ما دل على ان للحاكم ان يحكم بعلمه ولانه لو قامت عنده البينة
فحكم بذلك وجب الرجوع الى حكمه كغيره من الاحكام والعلم اقوى من البينة لان المرجع
في الاكتفاء بشهادة العدلين وما تحقق به العدل العدالة الاولى فكره مقبول في (?)
جميع الموارد ويجب الصوم لاطلاق قوله لا اجيز في رؤية الهلال الا شهادة رجلين

١٥٠ گ

في قرب الاسناد وعنه عن مسعدة بن صدقة قال حدثني جعفر بن محمد
عن ابيه ع قال اذا دخل احدكم على اخيه في رحله فليقعد حيث يأمره
صاحب الرحل فان صاحب الرحل اعرف بعورة بيته من الداخل
عليه

في البحار [illegible] ص ٢٩ [illegible]
[illegible]

في معادن الحكمة
نقلا عن مجموعة ورام ما في كتب الاربعة [illegible]
هو الشيعة ليعطف ذوو التقى منكم والنهى [illegible]
والرابع ذوو الجهل وطلاب الرياسات [illegible] لعنة اجمعين [illegible]
دفنه نقلا عن كشف الغمة عن احمد بن حمدون ان المنصور كتب الى
جعفر بن محمد عليهما السلام لم لا تغشانا كما يغشانا سائر الناس فاجابه
ليس لنا ما نخافك من اجله ولا عندك من امر الاخرة ما نرجوك له ولا انت في
نعمة فنهنيك ولا تراها نقمة فنعزيك بها فما نصنع عندك قال فكتب اليه
تصحبنا لتنصحنا فاجابه من اراد الدنيا لا ينصحك ومن اراد الاخرة لا يصحبك
فقال المنصور والله لقد ميز عندي منازل الناس من يريد الدنيا ممن يريد الاخرة
وانه ممن يريد الاخرة

في شرح ابن ابي الحديد في الجزء السادس قيل لسفيان بن عيينة ما حديث ويه عن
رسول الله صلعم افضل دعاء عرفة انا والنبيون قبلي اشهد ان لا اله الا الله وحده
لا شريك له له الملك وله الحمد يحيي ويميت وهو حي لا يموت بيده الخير وهو على كل شيء
قدير كانهم لا يرون ذلك دعاء فقال ما تنكرون من هذا ثم روى لهم قول رسول الله
من شغله الثناء علي اعطيته فوق رغبة السائلين ثم قال هذا امية بن ابي
الصلت يقول لابن جدعان ءاذكر حاجتي ام قد كفاني حباؤك
ان شيمتك الحياء اذا اثنى عليك المرء يوما كفاه من تعرضه الثناء

في كتاب علم الهدى ولد محمد بن المرتضى المدعو بمحسن الفيض فيما سماه
بمعادن الحكمة من مكاتيبهم وتوقيعاتهم عليهم السلام مشروحة مفصل
وفي ذلك الكتاب نقلا عن قرب الاسناد للشيخ الحميري القمي عن ... وجده
محمد بن عيسى عن بعض من ذكره انه كتب ابو الحسن موسى عليه السلام الى الخيزران
ام امير المؤمنين يعزيها بموسى ابنها ويهنيها بهارون ابنها
بسم الله الرحمن الرحيم للخيزران ام امير المؤمنين من موسى بن
جعفر بن محمد بن علي بن الحسين اما بعد اصلحك الله وامتع بك
واكرمك وحفظك واتم النعمة والعافية في الدنيا والاخرة لك برحمته
ثم ان الامور اطال الله بقاءك كلها بيد الله عز وجل يمضيها ويقدرها
بقدرته فيها والسلطان عليها توكل بحفظ ماضيها وتمام باقيها فلا مقدم
لما اخر منها ولا مؤخر لما قدم استاثر بالبقاء وخلق خلقه للفناء
اسكنهم دنيا سريع زوالها قليل بقاؤها وجعل لهم مرجعا الى دار لا زوال
لها ولا فناء وكتب الموت على جميع خلقه وجعلهم اسوة فيه عدلا منه
عليهم عزيزا وقدرة منه عليهم لا مدفع لاحد منه ولا محيص له عنه حتى
يجمع الله تبارك وتعالى بذلك الى دار البقاء خلقه ويرث به ارضه

ومن عليها واليه يرجعون بلغنا اطال الله بقاءك ما كان من قضاء الله الغالب
في وفاة امير المومنين موسى صلوة الله عليه ورحمته ومغفرته ورضوانه
وانا لله وانا اليه راجعون اعظاما للمصيبة واجلالا لرزئه وفقده
ثم انا لله وانا اليه راجعون صبرا لامر الله عز وجل وتسليما لقضائه ثم
انا لله وانا اليه راجعون لشدة مصيبتك مصيبة علينا خاصة وبلوغها
من حر قلوبنا ونشور انفسنا نسئل الله ان يصلي على امير المومنين
وان يرحمه ويلحقه بنبيه صلى الله عليه واله وسلم وبصالح سلفه وان يجعل
ما نقل اليه خيرا مما اخرجه منه ونسال الله ان يعظم اجرك امتع الله بك
وان يحسن عقباك وان يعوضك من المصيبة بامير المومنين صلوات الله عليه
افضل ما وعد الصابرين من صلوته ورحمته وهداه ونسال الله ان يربط
على قلبك ويحسن عزاك وسلوتك ويخلف عليك ولا يريك بعده مكروها
في نفسك ولا في شيء من نعمته عليك ونسال الله ان يهنيك خلافة امير المومنين
امتع الله بك وبه واطال بقائه ومد في عمره وانسا في اجله وان
وان يستودعكما باتمام النعمة وافضل الكرامة واطول العمر وحسن
الكفاية وان يمتعكما بنا خاصة والمسلمين عامة بامير المومنين حتى
يبلغ به افضل الامل فيه لنفسه ومنك اطال الله بقائه ومنالهم

152

نشور نفسي

وفي نسخة معاون وان يستودعكما

لم يكن اطال الله بقائك احد من اهلك وقومك وخاصتك وحرمتك كان اشد
لمصيبتك اعظاما وبها حزنا ولك بالاجر عليها دعاء وبالنعمة التي
احدث الله لامير المومنين اطال الله بقائه دعاء بتمامها ودوامها
وبقائها ورفع المكروه فيها منه والحمد لله لما جعل الله عليه معرفتي
بفضلك والنعمة عليك وشكري بلائك وعظم رجائي لك امتع الله
بك احسن جزاك ان رايت اطال الله بقائك ان تكتبي الي بخبرك
خاصة نفسك وحال جزيل هذه المصيبة وسلوتك عنها فعلت فاني
بذلك مهتم والى ما جائني في خبرك وحالك متطلع اتم الله لك
افضل ما عودك من النعمة واصطنع عندك من كرامة والسلام عليك ورحمة
الله وبركاته وكتب يوم الخميس لسبع
ليال خلون من شهر ربيع الاول
سنة سبعين ومائة
تمت

15

نحو حصلي معاون

في معادن الحكمة ومن في الكافي في ذلك الكتاب بسنده الى محمد بن حكيم قال كتبت
الى ابي الحسن موسى بن جعفر عليهما السلام الى ان قال ... اعلى ... ان
يبلغ له صلبه فضة ... بار صفة نفسه وكونوا اعمارا سوى ذلك

في المعادن نقلا
عن مناقب ابن
شهرآشوب المازندراني
ان رجلا في ايام ... ابن كتب
الى ابي الحسن الثالث ع
سياه عاتق ملك المتوكل
مكتبهم تزرعون سبع سنين دأبا
فما حصدتم فذروه في سنبله الا قليلا مما تأكلون ثم
يأتي من بعد ذلك سبع شداد يأكلن ما قدمتم لهن الا قليلا مما
تحصنون ثم يأتي من بعد ذلك عام فيه يغاث الناس وفيه يعصرون
نعتد في اول الخامس عشر

عنکبوتش بزوایا همه زنار شد
خانه قاهی که منش مرشد کامل باشد

[illegible] الاجزاء الاصلية ... الاولى [illegible]

في كتاب الخواص ليوسف بن قزاوغلي سبط ابن الجوزي في احوال امير المؤمنين
عليه السلام ... في الواقدي عن الحسن ع انه قال ... ما ترك ابي بيضاء
ولا صفراء سوى مائة درهم وفي رواية سوى سبعمائة درهم اعدها لشراء
خادم لاهله ... قيل روى احمد في المسند عن محمد بن كعب القرظي عن
علي ع لقد رأيتني مع رسول الله ص واني لاربط على بطني الحجر من الجوع
وان صدقتي تبلغ اليوم اربعين الفا والجواب ان احمد روى في الاثر
عن علي ع قال ... عن شريك عن عاصم بن كليب عن محمد بن كعب
محمد بن كعب القرظي وشريك ضعيف فخلط في الرواية وكان يشرب
الاشربة المسكرة وحاله امير المؤمنين ع ... انه ما ذكرنا من زهده
وورعه وذكر ابو الحسين بن فارس اللغوي ... عن هذا الحديث
فقال ان صح فمعناه ان الذي تصدقت به في مالي منذ كان لي مال ...
وكذا ... ابن فارس قال ... وكيف ... مال وقد كان ما ...
بيضاء ولا صفراء انتهى. تبر لجامع هذه الاوراق احمد
الاقل محمد صادق عفي الله تعالى عنه راجع لبعض الاخبار التي ذكر فيه شأن
هذه الاخبار الدالة على ثروة امير المؤمنين صلوات الله عليه في كتاب العلم
فرضي الله عنا ... يذكر فيه في الانبياء ... اغنى الخلق
واقول ان الصدقة اطلاقها على الوقف شائع في الاخبار والآثار

[illegible] ... الاربعين الف ... كشف الغمة ...

وکون صدقته عمر بهذا الحیث تبلغ کذا وکذا الف لا ینافی مع عدم جمع المال
کما هو واضح وحمل مقدار فی اموالهم لاشترائه لاهل الاسلام الی عمر علیه
فرض شوه لا ینافی زهده وکماله بوجه اذ هو وضع المال فی موضعه
الراجح فی الشریعة وهو عرف الخلق باحکامه واعلم ان السلطانیة
اله

تزویج اختها ومبنی بر عدم حق رجوع نداشتن زوج است که در
این مقام حق رجوع نمیباشد انتهی بعد از چند کتابت جنه فاضل
وهو الثقه چنین نوشته شده بعد از ذکر بعض مطالب مطلب را دادم تحقیق
بفرمایند که آیا جایز است عقد اخت زوجه منقطعه در عده انقطاعیه او یا خیر
شبهه نیست در اینکه جایز است از برای زوج اینکه عقد کند هر یک از دو خواهر
در عده انقطاعیه خواهر او جهت عقد دوام باشد یا عقد انقطاع اجماعا جمله
الی غیر ذلک که در جواب سؤال مزبور مرقوم نموده که عده از برای غیر شارع
ولی اما جواز عقد بر خواهر دیگر در عده خواهر اول بی شبهه نیست عدم جواز در عده
چه عده انقطاعیه البته البائنه باسلوب معروف باید اولا رجوع بکلمات اصحاب کنم
خود حقیر کتب زیاد در این زمان ندارم ولی بعض کتب ... باشد نزد از فسخ
ان کتب نزد که کانت لهم تحول ملاحظه که ... را از کتب را که ... شیخ
زاید لهذا مسکینم فی شرح الریاض فی تولیع هذا الفصل بحکم اخت الزوجه و ... ام
ادلها حصا و ... اجماع علماء الاسلام کافه ... الایه ... اللاحقی
والفروع المتفرعة المعترضه بعدم الفرق بین الدائم والمنقطع والوطی ...
الیمین فی الصحیح او الحسن ... طلق امرئته ... وبانت الی ان یتزوج اختها
حتی ... اذا انقضت عدتها ... الاخری فقد

حرمت عليه الاولى حتى تموت الاخرى الحديث وفي الصحيح الرجل يتزوج المرأة
متعة الى اجل مسمى فينقضي الاجل بينهما هل له ان ينكح اختها قبل ان تنقضي
عدتها فكتب لا يحل له ان يتزوجها حتى تنقضي عدتها انتهى از اين كتاب
چنين مستفاد ميشود كه ابن ادريس مسئله احد را ظاهر نكرده كه روايت صحيحه
ابن مراد است و نيست ميرزا بيه داماد استوحش اشكالى و خلافى يعنى
رجال الكه ديده شان اتمام و در نقل خلاف نقل و ابرام است و
اصح از اينست كلام فاضل نراقى در مستند كه ميرزا يه يحرم اخت المعقود
عليها جمعا لا بغيا سواء كانت الاخت لاب ام لام ام لهما وسواء دخل بالاخت
الاولى ام لا بالاجماع جميع المسلمين له ولصريح الاية وان يجمعوا بين الاختين و
الاخبار المتواترة المستفيضة تحرم الاخت تنقضي العدة عدة الاخت
الاخرى ولا مخلصا ذلك من اختها النكاح العقد الدائم او المنقطع احراما محضا
ويحكي للاطلاقات والمرود في قرب الاسناد وعن الرجل يكون عنده امرأة
ايحل له ان يتزوج باختها متعة قال لا والصحيح الرجل يتزوج المرأة
متعة الى اجل مسمى فينقضي الاجل بينهما هل له ان ينكح اختها قبل ان تنقضي عدتها
فكتب لا يحل له ان يتزوجها حتى تنقضي عدتها واما رواية [illegible]
بالرجل ان يتمتع باختين فالمراد ان يكون ذلك بعد ذهاب وقت الاولى و عدة
فعل الاخرى دون الجمع ومدة العدة الرجعية حكم الزوجة فلو طلق امرأته واراد
نكاح اختها فلا يجوز تزويج الاخت حتى تخرج الاولى من العدة الا اذا كان

اقول الاولى نفيه بوجه المنكر غفلة

الطلاق

الطلاق بائنا فيجوز بمجرد الطلاق ويدل على الحكمين منطوقا ومفهوما صحيحة ابن ابي نصر في رجل
طلق امرأته او اختلعت او بارأت اله ان يتزوج باختها قال فقال اذا برئت
عصمتها ولم يكن له عليها رجعة فله ان يخطب اختها وصحيحة الحلبي في رجل اختلعت
منه امرأته الحل له ان يخطب اختها من قبل ان تنقضي عدة المختلعة قال نعم قد برئت عصمتها
منه وليس له عليها رجعة وخلاف الاول رواية علي بن ابي حمزة في رجل طلق امرأته ايتزوج
اختها قال لا حتى تنقضي عدتها ورواية محمد بن قيس قضى امير المؤمنين في اختين نكح احدهما
رجل ثم طلقها وهي حبلى ثم خطب اختها فجمعها قبل ان تضع اختها المطلقة ولدها فامره
بان يفارق الاخيرة حتى تضع اختها المطلقة ولدها ثم يخطبها ويصدقها صداقا مرتين
وموثقة زرارة في رجل طلق امرأته وهي حبلى ايتزوج اختها قبل ان تضع قال
لا يتزوجها حتى يخلو اجلها والصحيحين الاولين يختصان بطلاق البائنة والاخيرة
بالعدة الرجعية وعدة المتعة كالرجعية لصريح صحيحة يونس المتقدمة واما
اذا فسخ نكاح الاخت بعيب يوجبه او ظهر بطلان نكاحها فله تزويج الاخرى
دفعة للاصل وعدم صدق الجمع واما صحيحة زرارة في رجل تزوج بالعراق
امرأة ثم خرج الى الشام فتزوج امرأة اخرى فاذا هي اخت امرأته التي
بالعراق قال يفرق بينه وبين المرأة التي تزوجها بالشام ولا يقرب العراقية
حتى تنقضي عدة الشامية فلا تعتد انه ازيد ما زيد من الكراهة كما في
القواعد انتهى وفي الروضة اما الاخت للزوجة فتحرم جمعا بينهما [illegible]

وبينها وبين فارق الاولى بموت او فسخ او طلاق بائن او انقضت عدتها حليت
الاولى ومراد از طلاق بائن نه مقتضى طلاقيست كه عده نداشته باشد بلكه
اينكه خواهر اول صغيره يا يائسه باشد نه اينكه در عده باشد كه رجوع نتوان
نمود كه از عده بائنه كه [illegible] اينكه بعد بيفزايد او انقضت
عدتها كه عده بائنه رجعيه نيز بايد [illegible] دلالت ميكند بر اينكه حكم حليت
خواهر ثانيه در عده خواهر اول [illegible] رجعيه باشد و توضيح اين
عبارت [illegible] يحرم الجمع بين الاختين في الدائم والمنقطع سواء
كانت في الاختلاف دوام او [illegible] عقد الاجماع وعموم الآية و
الاخبار ولو طلق امرأته واراد نكاح اختها [illegible] الا بعد حتى
تخرج الاولى من العدة او يكون الطلاق بائنا واذا انقضى اجل المتعة
فلا يجوز العقد على اخت المتمتع بها حتى تنقضي العدة [illegible]
انتهى [illegible] در [illegible] نيز بايد ولو طلق زوجته واراد نكاح
اختها لم يجز حتى تنقضي عدتها الا ان يكون الطلاق بائنا وفي المتعة قولان
احوطهما [illegible] عدم الجواز حتى تنقضي عدتها انتهى [illegible]
[illegible] با اجماع
محقق وحكى شده [illegible] جواز وطى زوجه سابقه از
خواهر در عده ثانيه [illegible]

مسئله [illegible] قولين

من حرم نكاح الاخت في عدة الاخرى البائنة الذي لا خلاف فيه لذلك الخلاف كما
لا خلاف في الحرمة في العدة الرجعية لكونها فيها بمنزلة الزوجة ولكن گذشته
از آنكه از [illegible] كه منوط [illegible] اجتهادات مرحوم صاحب رياض و
كاشف [illegible] آقا سيد مهدى و صاحب جواهر [illegible] بقول و ديگران
از [illegible] فحول علما [illegible] معروف [illegible] كه [illegible] نموده اند كه اعتماد بر
متفردات فقها [illegible] دارند
اجماع [illegible] لا خلاف [illegible] اجماع
[illegible] كه اعم از عدم وجدان خلاف [illegible] انكم او
وجدان عدم خلاف خصوصا در [illegible]
كفايت [illegible] بتتبع [illegible] جواز [illegible] خواهر زن منقطعه
[illegible] عده انقطاع [illegible] اتفاق كنند [illegible] فرض
اگر خلافی باشد كه ما [illegible] درين جا كه [illegible] مسئله [illegible] خلاف فيه
فرض كنيم [illegible] عدم الخلاف [illegible] بگيريم
[illegible] علاوه بر اينكه عبارت جواهر
هم صريح [illegible] در تحقيق اجماع بر حرمت نكاح اخت در خصوص عده انقطاع [illegible] خواهر
ديگر [illegible] بلكه [illegible] درحكم [illegible] زبان [illegible] طلاق است

[illegible] اجماع [illegible] تحقق [illegible] غلط است

در علم بتحقق اجماع که دلیل لبی است اقتصار بمورد تیقن میشود با آنکه میتوان
مراد از قوله بعد از ذلک معنی حرمت نکاح الاخت فی عدة الاخری البائنة الذی
لا تحتمل لذلک این باشد که از باب آنکه عده بائنه است خلاف در حل
نکاح اخت نیست اگرچه از باب دلیل دیگر چون نص یا اجماع حلال باشد
یا خلاف باشد و اگر هم تسلیم کنیم که اراده این معنی بعید است لکن ضعیف
بودن ظاهر است که کثرت امثال این عبارت در کتاب جواهر بعد سو بر خبیر آرد
حقیر در تعریف اشاره بانضباط بکم بود و ابخا که عرض کردیم که در تقیید
این بائنه بعده خلع دو خواست نفی وارد شده ولی از برای تقیید شاهی
معلوم نیست بنا بر اجماع مرکب یا بسیط محقق یا منقول یا شهرت محقق
شده خلاف مستفاد از ادله شرعیه اجتهادیه و سنت تزویج اخت است
در عده بائنه انقطاعیه اولی نفی باطلاق علت عموم آنها که در [illegible] است
و عموم اخبار و مفاد اجماعات اخبار و خصوص صحیحه [illegible]
ابراهیم بن هاشم عن اسماعیل بن مرار عن یونس قال قرأت
فی کتاب رجل الی ابی الحسن ع الرجل یتزوج المرأة متعة الی اجل مسمی
فینقضی الاجل بینهما هل یحل له ان ینکح اختها من قبل ان تنقضی عدتها
فکتب لا یحل له ان یتزوجها حتی تنقضی عدتها و در سایر این
روایات تشتی طریق نقل میکنند بعضی بعلی و بعضی بغیر بعد از

اینها

غلط است

دیگر غلط و اشتباه است ۱۰

دیدیم

اینها اشکالی بنظر حقیر در عدم جواز نمیاید و در جواب آن استغنا کرده جناب عالی
است لا الخ مودند برای جواز با آنکه هرچه اخبار وارد در این باب است که
اذا بانت عنه [illegible] تحریر الذی [illegible] زوجه اجتهاد معنی [illegible] عصمتها [illegible] جمیع
نشتن ربیع است که در این مقام [illegible] باشد انتهی عبارت حدیث
است عنه [illegible] طلق امرئه او خلعت او [illegible] له ان یتزوج باختها
[illegible] قال اذا برئت عصمتها و لم یکن علیها رجعة فله ان یخطب اختها و شکی
که اذا برئت [illegible] تقیه میکند [illegible] از این یک خبر خبر دیگر [illegible]
معلوم نیست [illegible] دیگر وارد در المختلعة اذا اختلعت من زوجها
ولم یکن لها علیها رجعة حل له ان یتزوج اختها فی عدتها و ابن ام [illegible]
مسئله وارد [illegible] در همان خلع ام محمد [illegible] این معنی که [illegible]
در خلع [illegible] زوجه رجوع [illegible] الوقت [illegible] حق رجوع دارد
[illegible] نشده تا [illegible] رجوعی نباشد چنانکه از
تنکیر [illegible] منع جاری نمیشود [illegible] تزویج اخت مختلعه در عده
در عده او نفی وارد شده چنانکه در تعریف [illegible] عموم
که دلیل [illegible] همان [illegible] ظاهر [illegible] در عده انقطاعیه ظاهر دیگر

[illegible]
لولا قوله ان یتزوج اختها فی عدتها فقوله فی عدتها ینفی هذا الاحتمال
ایجوز [illegible]

دارد ولی بعض یا اغماض یا غفلت یا تغافل بحکمت تعلیم یا تنبیه باشند

انها مر توان برای جواز استدلال نمود بسه وجه اول آنکه

مطلق است و منصرف نبود ظاهر دارن و بت باقی و علقه زوجیت

خواهرش [illegible] در عده رجعیه و اما عده باینه که [illegible] علقه از زوجیت

خواهر باقی نمانده [illegible] عده و انهم از [illegible]

بالنسبه بشوهر دیگر [illegible] شوهر اول [illegible] مطلق منصرف

باه نیست [illegible] آنکه اولا [illegible] تواطی [illegible] که [illegible]

باشد اجماعا در [illegible] مطلق بر شمول [illegible] تواطی احوالی

که [illegible] در دلالت باشد [illegible] بتبادر [illegible]

[illegible] الجزء لفظ [illegible] ان [illegible] الاطلاق الامر بالغسل

ینصرف الی الغسل [illegible] العادة [illegible] العادة الاغتسال بالماء بدون

غیره [illegible] لو کان الامر علی [illegible] لوجب [illegible] ان لا یکون [illegible]

[illegible] الکثرة والنقط [illegible] العادة بالغسل [illegible] جاز ذلک [illegible]

ان المراد بالغسل الجزئیات [illegible] اللفظ [illegible] انتهی

وجه دوم آنکه از جواز [illegible] اجماع [illegible]

[illegible] تام [illegible] اجماع است در [illegible] وجه سیم آنکه [illegible]

[illegible] در عده [illegible] از صحیحه ابی بصیر [illegible]

[illegible]

غلط [illegible]

مجمل ندارد

اختلف [illegible] ان [illegible] الخطب [illegible] الحنفیه [illegible]

[illegible] ولیس [illegible] استغفار [illegible] جواز [illegible]

[illegible] آنکه مناط [illegible] و علت [illegible] معلوم [illegible]

[illegible] اگر [illegible] شرعیه [illegible] بالامر [illegible]

[illegible] مطلق [illegible]

بود [illegible] معتبر [illegible] تا [illegible]

[illegible] از [illegible] اسلام [illegible] وعدم [illegible]

[illegible] حفظ [illegible]

[illegible] و [illegible] وارد شده ولی

از [illegible]

غیاث الدین محمد بن عبد المطلب در کتاب تسهیل الدواء لتحصیل الشفاء

هر که خواند پنج سوره وقت صبح — او نیابد غیر شادی هیچ رنج

صبح یس ظهر عم عصر فتح — واقعه مغرب عشا الملک است شنج

في المستطرف في ص ٩ ط ع ٢ وقال الحسن ما كان في هذه الامة اعبد من فاطمة عليها السلام بنت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم كانت تقوم بالاسحار حتى تورمت قدماها وقام رسول الله صلعم حتى تورمت قدماه وانه المغفور له ما تقدم من ذنبه وما تأخر وفي لفظ

وقال محمد بن اسحق بن خزيمة ما رأيت تحت اديم السماء اعلم بالحديث ولا احفظ له من محمد بن اسمعيل البخاري حتى كان يقال ان حديثا لا يعرفه محمد بن اسمعيل ليس بحديث وقال البخاري احفظ مائة الف حديث صحيح ومائتي الف حديث غير صحيح وقال ما وضعت في كتابي الصحيح حديثا الا اغتسلت قبل ذلك وصليت ركعتين وقال اخرجته من ستمائة الف حديث وصنفته في ست عشرة سنة وجعلته حجة فيما بيني وبين الله تعالى

[illegible]

٢٦٠

حياك من لم يكن زوجته لولا الدراهم ما حياك انسان

سوء حظي انالني منك بجفا فمع الحظ لا عليك العتاب

طوبى لاعين قوم انت بينهم فيه التوم في نزهة في وجهك الحسن

حدث ولم يرتفع اعلم بالشعر والشعراء من خلف الاحمر كان يعد الشعر علامة الفحول من القدماء فلا يتميز عن مقولهم ثم تنسك فكان يختم القرآن كل يوم وليلة وبذل له بعض الملوك مالا جزيلا على ان يتكلم في بيت من الشعر شكوا انه قائل

اقول هذا ابيات نقله في مقام تكذيب ما نسب الى الست سكينة سلام الله عليها برواية ابن عبد ربه ابن الزبير زيادة على ما تقدم كلام مولانا العلامة في اجوبة المسائل المهنائية رحمهم الله

ووقف عبد الله بن العباس بن الحسن العلوي على باب المأمون يوما فنظر اليه الحاجب ثم اطرق فقال عبد الله لقوم معه لو اذن لنا لدخلنا ولو صرفنا لانصرفنا ولو اعتذر الينا لقبلنا واما النظرة بعد النظرة والتوقف بعد التعرف فلا افهم معناه ثم تمثل بهذا البيت

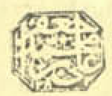
وما عن رضى كان الحمار مطيتي ولكن من يمشي سيرضى بما ركب

ثم انصرف فبلغ ذلك المأمون فضرب الحاجب ضربا شديدا وامر لعبد الله بصلة جزيلة وعشر دواب

بسم الله الرحمن الرحيم

قد اجزت لجناب مولينا المولى محمد صادق البروجردي سلمه الله تعالى ان يروى عنى كلما يجوز لى روايته باجازة مشايخى العظام على الوجه المرقوم في محله والمسطورة في كتبهم والله سبحانه ... في شهر محرم الحرام

سنة ١٣١٤



هذا مجموع اقوال الناس في مسمى الايمان في عرف الشرع والذي نذهب اليه ان الايمان عبارة
عن التصديق بالقلب ونفتقر هاهنا الى شرح ماهية التصديق بالقلب فنقول ان من قال ان العالم
محدث فليس مدلول هذه الالفاظ كون العالم موصوفا بالحدوث بل مدلولها حكم ذلك
القائل بكون العالم حادثا والحكم بثبوت الحدوث للعالم مغاير لثبوت الحدوث للعالم فهذا
الحكم الذهني بالثبوت او بالانتفاء امر يعبر عنه في كل لغة بلفظ خاص واختلاف
الصيغ والعبارات مع كون الحكم الذهني امرا واحدا يدل على ان الحكم الذهني امر مغاير
لهذه الصيغ والعبارات ولان هذه الصيغ دالة على ذلك الحكم والدال غير المدلول
ثم نقول هذا الحكم الذهني غير العلم لان الجاهل بالشيء قد يحكم به فعلمنا ان هذا الحكم الذهني
امر مغاير لهذه الصيغ والعبارات ولان هذه الصيغ دالة على ذلك الحكم والدال غير
المدلول ثم نقول هذا الحكم الذهني غير العلم لان الجاهل بالشيء قد يحكم به فعلمنا ان هذا الحكم
الذهني مغاير للعلم فالمراد من التصديق بالقلب هو هذا الحكم الذهني او الصيغ الدالة على
ذلك الحكم الذهني وتحقيق القول فيه قد ذكرناه في اصول الفقه اذا عرفت هذه المقدمة
فنقول الايمان عبارة عن التصديق بكل ما عرف بالضرورة كونه من دين محمد صلعم [illegible]

170

نادره واقعه

در بعض تواریخ معتبره دیدم ما هذا لفظه چند کلمه که تعلق بغرض این نسخه دارد
نقل میکنم ذکر وقایع سنه ششصد و چهل و چهارم
از رحلت ... قتل علاء الدین محمد بن الحسن بن محمد که داعی هفتم بود از دعاة اسمعیلیه
و کیفیت دعاة او در تواریخ معتبره چنین آورده اند که روزی علاء الدین در موضع
شیرکوه پیش رمه گوسفندان بود و شب در خانه از چوب و نی که متصل با صطبل
بود بخواب رفته نیم شب او را در آن موضع کشته یافتند و سر بریده او را دیده بودند
الحاصل جلال الدین پسر او را متهم میکردند بعد جلال الدین غرض بحال
در آن نسبت این علاء الدین کودکی بود با وجود نیابت امامت از مذهب
و اعتقاد اسمعیلیان است که امام در حال کودکی و پیری و جوانی و کهل در وقت
یکسان میباشد و هر چه او گوید در هر حال که باشد حق و مطابق واقع همان
تواند بود تا حکایت اختلال دماغ و انحراف مزاج او را میگویند و در عهد
خود رکن الدین ولد خود قرار داده و رکن الدین داعی هشتم ملاحده اسمعیلیه
است و بعد از انقراض یافت این طایفه و تا بعضی علاء الدین خیالات بود او را
و تصور آن که از ضعف دماغ فکر و هزل او مشتهر شده و ما و همانند
که صدور ما تعم است که در تو مکشوف نیست با او ... مخفی بوده اند
غرض جامع این کلمات این نقل است و در زمان علاء الدین
محتشم ناصر الدین از قبل او حاکم قهستان بوده بود و او خواجه

تتمه در ورق بعد است بفاصله یک ورق فلاحظ

گلستان سعدی اگر چون پسته دیدیش همه مغز پوست بر پوست بود همچو پیاز
پارسایان روی در مخلوق پشت بر قبله میکنند نماز فی القاموس و الوقعة
المشرکة تکعظمة و تقال المشترکة زوج و ام و اخوان لام و اخوان لاب و ام
حکم فیها عمر فجعل الثلث لاخوین لام و لم یجعل للاخوة لاب و الام شیئا فقالوا
یا امیر المؤمنین هب ان ابانا کان حمارا فاشرکنا بقرابة امنا فاشرک بینهم
فسمیت مشرکة تقول جامع هذه الاوراق العبد الآثم محمد صادق
عفا الله عنه و تسمیة هذه المسئلة حماریة ایضا و یعلم من هذا او شابه ان الرجل
داخویه کیف اتخذوا دین الله ملعبا و بحروا باحکام الله تعالی و اتخذوا اهوائهم
الهة من دون الله فقاتلهم و سحقا لهم تبا لهم و علیهم لعنة الله و الملائکة و الناس اجمعین

[illegible]

نصیر الدین محمد طوسی را جبرا و قهرا گرفته پیش او آوردند و خواجه تا زمان امدن
هلاکو خان نزد ایشان در قلعه میبود و اخلاق ناصری را برای تقیه که
ایشان خواجه را حکما تکلیف میکردند که در حقیقت مذهب ایشان حرفی بنویسد
و خواجه حسب تقیه حقیقت مذهب ایشان کتبی در آن باب از افواه ملحد نوشت
و میخواست که الحاقا با اخلاق که از تالیفات بهیه مذهب ملحد باشد بنماید
و الحاق این جز الحقیه بر اخلاق ناصری الحاقا نمودند تا آنکه خواجه از خوف جان
چند رساله عربی و فارسی در باب مذهب ایشان نوشت یقول جامع هذه
الاوراق العبد الآثم محمد صادق عفی الله عنه در اخلاق ناصری که در خلف اجزاء
مثبت شده در باب توحید و اتحاد و وحدت و تقویت جاه دعا احمد بن منصور
حلاج که حکم باب خاص حضرت حجة الله تعالی علاقه دولی الخالق المهدی المنتظر وارث
الانبیاء والمرسلین و غیاث المضطر المستکین حسین بن روح رضی الله تعالی عنه الذی
لا یعد غیر را الحجة ص و سایر علماء امامیه [illegible] و بنا بر نقل بعض
علماء مورخین عثمان بن علی الوزیر [illegible] گردید و دینداران
مطرود خالق و خلق شد و هلاک گردید بعد از آنکه از دعاوی کاذبه از او بروز
کشف و مرور [illegible] نمایان شد و [illegible] ملعون [illegible] خلق شد
در اخلاق ناصری نقوش سلف از این نقل معلوم میشود که خاطر را آن [illegible]
که در تقویت ملاحده و حقانیه مذهب ایشان نوشته مجبور بوده محقق است [illegible]

که خواجه از ملاحدهٔ اسمعیلیه نبوده بلکه یک سال فراری از او در قشید و نسبت به مذهب
اسمعیلیه در این تاریخ نسبه که الحال نزد دولتیه موجود است و این از جمله
بیان سائر عجب عربیه و فارسیه است که در عبارت سابقه از مورخ نقل شد
والحمد لله الذی اذهب عنا الحزن جمیع ما ظهر از انکه خواجه در الواسب قوم
چه کنند در نظر احقر لیس کثیر من طلبة الزمان که ما لوفی الذهن انه لوجدت
وجوه و طرق فاسده مفوفه و عند شیفه حالی از اشکال بخواجه الها
بی معنی این گفتگوها را میکنند فکیف اذا علموا بموافقة قتل الخاجه زحم ا
منهم الله اعفنا عما یفرد بینا ولا اعتنا الا مسلمین مغفورین بجاه محمد
واله الطاهرین صلی علیهم

مطلب غریب

[illegible]

[illegible]

في الفوائد المكية للمحدث المحقق الامين الاسترابادي وهي تعليقه على الاستبصار

في باب سؤر الكفار وما ذكر في هذا الباب من الاخبار ما هذا لفظه

واما الناصب فالمتأخرون من اصحابنا اختلفوا في تفسيره فمنهم من قال هو من نصب جليا موضع الامام الحق ومنهم من قال هو من نصب العداوة لاهل البيت عليهم السلام ورجح بعضهم المعنى الثاني وقال ان الناصب قليل الوجود وقد طال التشاجر بينهم من غير فصل وانا اقول ان شئت تحقيق المقام فاستمع لما نتلو عليك في الكلام قد تواترت الاخبار عن اهل الذكر ع بان المسلمين ينقسم الى مومن ومستضعف وناصب وبان الناصب من بلغه الحق ولم يقبله ورده وباشارة عنهم ان المستضعف من لم يبلغه الحق او بلغه وشك فيه وبان كل من يبغضنا لمذهبنا فهو ناصب فعلم من ذلك ان الناصب كثير وقد انتزع محمد بن ادريس الحلي رحمه الله من كتب قدمائنا احاديث كثيرة وذكرها في آخر السرائر فنقل من كتاب مسائل الرجال ومكاتباتهم مولانا ابي الحسن علي بن محمد بن علي بن موسى بن جعفر ع حدثنا محمد بن احمد بن محمد بن زياد بن موسى بن محمد بن علي بن عيسى قال كتبت الى الشيخ اعزه الله وايده اسأله عن الناصب هل احتاج في امتحانه الى اكثر من تقديمه الجبت والطاغوت واعتقاد امامتهما فرجع الجواب من كان على هذا فهو ناصب قلت كان كلامه

اقول وانا العبد محمد صادق الطاهر [illegible]

[illegible]

كلام من بلغه الحق ويؤيد ذلك ان الصادق عم قال لبعض اصحابه

من الذين كانوا يسمعون الحق ~~ويسوف ذلك ان الصادق~~ بن همام من اهل

المدينة لم يبق في المدينة مستضعف وقد ذكر شيخنا المحقق قدس سره في كتاب

الذبائح من التنقيح ان في المراد بمبغض ال محمد ثلث احتمالات

احدها ان يبغضهم باعيانهم والثاني ان يبغضهم لعنوان حتى يكون

على مذهب الامامية وقد بلغني عن جمع من فقهاء الحرمين وقد ادركناهم

تعبير الصادق عم بان اجتهاد اداه ضلالة بل تشبيه مذهبه شيء ما رضيت

ان اذكره ومن المعلوم ان هذا النفي صريح ومن المعلوم ان نفي بعض

المعصومين كاف في حصول النصب من المعلوم ان وجب البغض كاف في حصول

النصب وبهذا يمكن التوفيق بين المذهبين فلو ان المناقشة في تعبير

ان لفظية

تمت ... ورق

بعد ...

ان من دان به بانه الشيخين وجعلهما وقطعته ... وتقرب الى

بولايتهما ونزل لنفسه محبتهما وعلم بان ال محمد يلعنونهما ويتبرؤن منهما

ويردون كونهما وان عندنا انهما اشد من عذاب فرعون وهامان

لتبرؤا من ال محمد دونهما ولو سئلوا عن التبرؤ منهما والكف لما لفظوا

بوجوب التبري والتقرب الى الله ببغضه وان كان من الال الاقرب

ان مولانا علي امير المؤمنين صلوات الله عليه الذي سقاهم الاسلام بالسيف ولم

يكن في زهده وفضله وعلمه وطؤا ... في ... على ابرام

جبار في زمان امامته وحربه وبعد وفاته والثاني لا جابوا فيهم في

ذلك ولا نتوجع ولو سئل اليوم فقيههم عن نصب معاوية امام لاجابوا

بانه اجتهد في ذلك فرآه صوابا او خطاء ولكنه معذور ولكن

اذا سمعوا ان الشيخين سبا في بعض بلاد العجم يقتلون بانها ...

جميع الامامية ولزوم ... وتملكها ... ذريتهم و

... شاؤا واسر من شاؤا ... ولا يستمعون الى ان اللاتي

كان مجتهدا وان خطأ ... يعدون ... اللاتي ...

اللاتي ... وذلك ...

✡ واقول في متن الحديث اشكال لان التصحيف وقع من بعض الكتاب والصحيح اذا شرب
من مائه يهودي ثم اقول ما ذكره الشيخ في تاويل احاديث هذا الباب بعيد والقول
تحقيق المقام انه يستفاد من الروايات الواردة في غالب الاحكام وارجحه
قد تقدمت جملة منها ان حكم غسالة الناصب وغسالة اليهودي والنصراني وولد
الزنا والمني وغيره من النجاسات واحد وان اهلها طاهرة غير طهور ويستفاد
من احاديث هذا الباب ان حكم سؤر الناصب واليهودي والنصراني والمشرك وولد
الزنا واحد واعلم انه قد ذكر في كتب الشافعية كشرح البهجة لزكريا
لكتاب الروض لشيخ شرف الدين اسمعيل بن المقري اليمني وقد ذكر في اوله انه مختصر
ما في الروضة للنووي المختصرة من عزيز الرافعي شرح الوجيز للغزالي الى ان ميتة
الآدمي طاهرة لقوله تعالى ولقد كرمنا بني ادم وقضية التكريم ان لا يحكم بنجاسته
بالموت وسواء المسلم والكافر واما قوله تعالى انما المشركون نجس فالمراد نجاسة الاعتقاد
او اجتنابهم كالنجس لا نجاسة الابدان انتهى وكذا الكلام عن الشافعي من الفقهاء الاربعة
لم يعدوا الكافر من اقسام النجس وقد لا يمنع كونهم نجسا انهم لا يغتسلون في الجنابة
ولا يجتنبون النجاسات او كونه نجسا حيث اعتقادهم قلت فكل حديث يقتضي
طهارتهم ورد في باب التقية والشفقة على الرعية وكل حديث يقتضي نجاستهم ورد
في باب بيان الحق وقد علمت من القاعدة الشريفة الواردة المتقدمة في باب الاحاديث
المتعارضة انه يجب العمل بحديث مخالف لقول العامة وقد اثبتنا سابقا انه يجب
العمل بهذه القاعدة الشريفة ولا يجوز ارتكاب التاويل ولا ترجيح بعضها على بعض

لموافقة الاعداء او مخالفتهم او ليعرف انك اذا لم يرد بها اذن بذلك فقد امرنا بعرضها
فالخلاف عن المتاخرين في تحقيق هذا المبحث او ترك ما خالف تلك القاعدة انتهى فانه
لا يجوز ان يفتى به ولا ان يعمل به فلنذكر طرفا من احاديث هذا المبحث ثم
نذكر فتاوى قدمائنا وفتاوى المتاخرين وذكر شيخنا الصدوق في كتاب من لا يحضره
الفقيه لا يجوز الوضوء بسؤر اليهودي والنصراني وولد الزنا والمشرك وكل من خالف
الاسلام واشد من ذلك سؤر الناصب وذكر الشيخ في التهذيب في باب الذبائح
والاطعمة عن الحسين بن سعيد عن القسم وفضالة عن الكاهلي قال سال رجل
ابا عبد الله عليه السلام وانا عنده عن قوم مسلمين حضرهم رجل مجوسي ايدعونه الى طعامهم
فقال اما انا فلا ادعوه ولا اواكله فاني لاكره ان احرم عليكم شيئا تصنعونه
في بلادكم قلت قوله لاكره ان احرم عليكم الخ صريح في الحرمة وفي انه جوز
لهم من باب التقية والشفقة عليهم عنه الحسين بن محبوب عن العلاء عن محمد بن مسلم قال
سالت ابا جعفر عليه السلام عن انية اهل الذمة والمجوس فقال لا تاكلوا في انيتهم ولا من
طعامهم الذي يطبخون ولا في انيتهم التي يشربون فيها الخمر محمد بن يعقوب عن ابي علي
الاشعري عن محمد بن عبد الجبار عن صفوان بن يحيى عن اسمعيل بن جابر قال قلت لابي
عبد الله عليه السلام ما تقول في طعام اهل الكتاب فقال لا تاكله ثم سكت هنيئة ثم قال
لا تاكله ثم سكت هنيئة ثم قال لا تاكله ولا تتركه تقول انه حرام ولكن تتركه تتنزه
عنه ان في انيتهم الخمر ولحم الخنزير قلت سياق هذا الحديث يفيد
ان التجويز من باب التقية وفيه انه ذكر النجاسات الموجبة العارضة في مقام
التقية لان العامة ايضا قائلون بها وروى شيخنا الصدوق عن سعيد الاعرج

انه سأل ابا عبد الله عليه السلام عن سؤر اليهودي والنصراني ايؤكل ويشرب قال لا ورواه الكليني
والشيخ عن سعيد الاعرج عنه عليه السلام لكن باسقاط قوله ايؤكل ويشرب ثم نقل روايات
كثيرة دالة على ان حكم الواقع هو النجاسة والترخيص في الاسئار من باب التقية الى
ان قال اقول ما ورد بخلاف ذلك من الروايات الدالة على طهارتهم كلها موافقة
للعامة فيجب علينا تركها والاخذ بالروايات التي تقتضي للقاعدة الشريفة

مستقيمة

تمت في باب [illegible] الكر فائدة
في تحقيق متن الحديث.

[illegible]

الرابع علم انا اعتبرنا وزن
الماء وما حضر في المدينة المنورة
ولنا جماعة وجدنا غاية الانطباق
بين حديث زرارة عنهم وحديث الف
ومائتا رطل اذا احد الرطل على البغدادي وقد تقدم
الفائدة وقد ذكر العلامة في تحرير الدراهم في صدر الاسلام كانت صنفين
بغلية وهي السود وكل درهم ثمانية دوانيق وطبرية كل درهم اربعة دوانيق
فجمعا في الاسلام وجعلا درهمين متساويين وزن كل درهم ستة دوانيق
الخ

في الفوائد المكية في تحقيق الاستبصار

فائدة اقول يجب علينا بحسب الشرع ولذلك يتحقق قانون اداب البحث ان
نرجع اليهم عليهم السلام اذا رأينا الاختلاف بين احاديثهم وهم عليهم السلام عينوا لنا
طرقا سهلة شفيا للخلاص عن هذا الاشكال قد سلكه قدماء اصحابنا
كالشيخ الصدوق والامام ثقة الاسلام محمد بن يعقوب الكليني ومن تقدمهم وانه
انه يجب علينا ان نأخذ بما علمنا وروده عنهم عليهم السلام من الحديثين المختلفين دون
ما لم نعلم ومع اشتراكهما في ذلك انا نأخذ بما هو مخالف للعامة ونترك ما هو
موافق لهم ومع اشتراكهما في ذلك نترك ما هو الاشهر عند العامة ومع فقد
ذلك او مع العجز عن الاطلاع على ذلك ان كان في باب العبادات فبايهما اخذت
من باب التسليم لهم عليهم السلام وسعك وان كان في غير العبادات فارجه حتى تلقى امامك
فان الوقوف عند الشبهات خير من الاقتحام في الهلكات ومن ارتكب الشبهات
ارتكب المحرمات وهلك من حيث لا يدري اذا علمت تلك القاعدة الشريفة فـ
وسلوك طريقة اخرى من صرف اللفظ الى معان بعيدة بمحض بحث قانون اداب
البحث حرام بحسب الشريعة وايضا ارادة المعاني البعيدة في مقام البيان والتفهيم
لا تصدر عن حكيم فكيف تصدر ممن اجتمعت فيه نهاية الحكمة مع العصمة وايضا
لا دلالة على جواز سلوك تلك الطريقة وايضا سلوك تلك الطريقة مبني على جواز
الاكتفاء في الاعمال بدلالات ظنية لفظية لم تعرف بقرينة المقام قطعية وقد ابطلناه
في الفوائد المدنية بادلة قطعية لا يتيسر جماعة من متقدمي الاصحاب [illegible]

متقفيا [illegible]

[illegible]

الطائفة وهناك استقصاء البحث والنظر واستيفاء ما يجب وتحقيق المبحث على
مذهب الخاصة تارة وعلى مذهب العامة اخرى والحاصل وخلاف الادب القول
بتعيين الثاني لا يجدي ذكره للغرض المذكور ثمت وبذلك الفائدة المتقدمة
بالفائدة المتأخرة في جواز كلام الشيخ الطائفة في اختلاف الاخبار [illegible]

وبذلك ان هذه السابقة ما لفظه
فائدة قد اشتهر بين جمع من الخاصة
ان ما ورد احاديثنا موافقا للعامة ان يحمل على
الحديثين منهما الكن ولم يرد لفظ عن ظاهره الى معنى بعيد
اذا لم يطرح احدهما واقول قد غفلوا عن ان تلك القاعدة انما
تتجه عند من لم يقدر ورود حديث من باب التقية فهم اخذوا هذه القاعدة
من كتب العامة واوردوها في كتبهم الاصولية من باب عدم التفكر في سره و
التفتيش عن الاوائل فيها انتهت

[illegible] الاولى
[illegible] ان الاخبار [illegible]
[illegible] في زمان [illegible]
[illegible]
في ان [illegible] ذكر الشيخ في العدة [illegible] فاما ما اخترته من
المذهب هو ان خبر الواحد اذا كان واردا من طريق اصحابنا القائلين
بالامامة وكان ذلك مرويا عن النبي صلى الله عليه وآله او عن واحد من الائمة ع وكان ممن لا يطعن في روايته
ويكون سديدا في نقله

ولم يكن

[illegible]

ولم يكن هناك قرينة تدل على صحة ما تضمنه الخبر لانه ان كان هناك قرينة تدل
على ذلك كان الاعتبار بالقرينة وكان ذلك موجبا للعلم ونحن نذكر القرائن
في ما بعد جاز العمل به والذي يدل على ذلك اجماع الفرقة المحقة فاني
وجدتها مجمعة على العمل بهذه الاخبار التي رووها في تصانيفهم ودونوها في
اصولهم لا يتناكرون ذلك ولا يتدافعونه حتى ان واحدا منهم اذا افتى
بشيء لا يعرفونه سالوه من اين قلت هذا فاذا احالهم على كتاب معروف او
اصل مشهور وكان راويه ثقة لا ينكر حديثه سكتوا وسلموا الامر في ذلك وقبلوا
قوله هذه عادتهم وسجيتهم من عهد النبي صلعم ومن بعده من الائمة ع ومن زمان الصادق
جعفر بن محمد عليهما السلام الذي انتشر العلم عنه وكثرت الرواية من جهته فلولا
ان العمل بهذه الاخبار كان جائزا لما اجمعوا على ذلك ولانكروه لان اجماعهم
فيه معصوم لا يجوز عليه الغلط والسهو ثم قال الراوي اذا كان مخالفا في الاعتقاد لـ
المذهب وروى مع ذلك عن الائمة ع نظر فيما يرويه فان كان هناك من طرق الموثوق بهم
ما يخالفه وجب اطراح خبره ~~ويكون هناك~~ وان لم يكن هناك ما يوجب اطراح خبره ويكون
هناك ما يوافقه وجب العمل به وان لم يكن هناك من الفرقة المحقة خبر يوافق ذلك
ولا يخالفه ولا يعرف لهم قول فيه وجب ايضا العمل به لما روي عن الصادق ع انه
قال اذا نزلت بكم حادثة لا تجدون حكمها فيما روي عنا فانظروا الى ما رووه عن
علي ع فاعملوا به ولاجل ما قلناه عملت الطائفة بما رواه حفص بن غياث وغياث
بن كلوب ونوح بن دراج والسكوني وغيرهم من العامة عن ائمتنا ع فيما لم ينكروه

[illegible]

ولم يكن عندهم خلافه وأما إذا كان الراوي من فرق الشيعة مثل الفطحية والواقفة
والناووسية وغيرهم نظر فيما يرويه فإن كان هناك قرينة تعضده
أو خبر آخر من جهة الموثوقين بهم وجب العمل به وإن كان هناك خبر يخالفه
من طريق الموثوقين وجب اطراح ما اختصوا بروايته والعمل بما رواه الثقة
وإن كان ما رووه ليس هناك ما يخالفه ولا يعرف من الطائفة العمل بخلافه وجب
العمل به إذا كان متحرجاً في روايته موثوقاً به في أمانته وإن كان مخطئاً في
أصل الاعتقاد ولأجل ما قلناه عملت الطائفة بأخبار الفطحية مثل عبد الله بن بكير
وغيره وأخبار الواقفة مثل سماعة بن مهران وعلي بن أبي حمزة وعثمان بن عيسى
ومن بعد هؤلاء بما رواه بنو فضال وبنو سماعة والطاطريون وغيرهم فيما
لم يكن عندهم فيه خلافه فأما ما ترويه الغلاة والمتهمون والمضعفون وغير هؤلاء
فما يختص الغلاة بروايته فإن كانوا ممن عرف لهم حال استقامة وحال غلو
عمل بما رووه في حال الاستقامة وترك ما رووه في حال خطائهم
ولأجل ذلك عملت الطائفة بما رواه أبو الخطاب محمد بن أبي زينب في حال استقامته
وتركوا ما رواه في حال تخليطه وكذلك القول في أحمد بن هلال العبرتائي و
ابن أبي عذافر وغير هؤلاء فأما ما يروونه في حال تخليطهم فلا يجوز العمل به
على كل حال وكذلك القول فيما يرويه المتهمون والمضعفون إن كان هناك
ما يعضد روايتهم ويدل على صحتها وجب العمل به وإن لم يكن هناك ما يشهد
لروايتهم بالصحة وجب التوقف في أخبارهم فلأجل ذلك توقف المشايخ

عن

عن أخبار كثيرة هذه صورتها ولم يرووها واستثنوها في فهارسهم من جملة ما
يروونه من التصنيفات فأما من كان مخطئاً في بعض الأفعال أو فاسقاً بأفعال
الجوارح وكان ثقة في روايته متحرزاً فيها فإن ذلك لا يوجب رد خبره ويجوز
العمل به لأن العدالة المطلوبة في الرواية حاصلة فيه وإنما الفسق بأفعال الجوارح
يمنع من قبول شهادته وليس بمانع من قبول خبره ولأجل ذلك قبلت الطائفة
أخبار جماعة هذه صفتهم انتهى كلامه أعلى الله مقامه الفائدة الثالثة ذكر
علامة المصنفين قدوة المقدسين المحقق الحلي قدس سره في أصوله أن الشيخ أبو جعفر
يعمل بخبر العدل من رواة أصحابنا لكن لفظه وإن كان مطلقاً فعند التحقيق
تبين أنه لا يعمل بالخبر مطلقاً بل بهذه الأخبار التي رويت عن الأئمة ع و
دونها الأصحاب لا أن كل خبر يرويه إمامي يجب العمل به هذا الذي تبين لي من كلامه
ويدعي إجماع الأصحاب على العمل بهذه الأخبار حتى لو رواها غير الإمامي وكان الخبر
سليماً عن المعارض واشتهر نقله في هذه الكتب الدائرة بين الأصحاب عمل به
واحتج لذلك بوجوه ثلاثة الأول دعوى الإجماع على ذلك فإنه رحمه الله ذكر
أن قديم الأصحاب وحديثهم إذا طولبوا بصحة ما أفتى به المفتي منهم عول على المنقول
في أصولهم المعتمدة وكتبهم المدونة فيسلم له خصمه منهم الدعوى في ذلك وهذه سجيتهم
من زمن النبي ص إلى زمن الأئمة ع فلولا أن العمل بهذه الأخبار جائز لأنكروه وتبرؤوا
من العامل بها انتهى كلام المحقق قدس سره في كتاب الأصول وقال في أوائل المعتبر شرح المختصر
بعد أن ذكر أن بعض الطائفة أفرطوا في العمل بخبر الواحد وطائفة فرطوا والتوسط أصوب

فاقد الاصحاب او دلت القرائن على صحته عملت وما اعرض الاصحاب عنه او شذ يجب
اطراحه لوجوه ذكرها مفصلا لكن لا نطول الكلام بايرادها هنا ذكرناها في الفوائد
المدنية اقول يظهر من كلام الشيخ امران احدهما دعوى الاجماع على العمل باخبار
مخصوصة متداولة بينهم وثانيهما ان من جملة اسباب وقوع ذلك الاجماع كون الراوي
ثقة مأمونا من الافتراء ومن الجزم برواية ما شك فيه او سهى في حال روايته او
ما كان لغيره اصلا او كتابا وهذا الكلام حينئذ مستقيم لا غبار عليه لان مرجعه الى الفائدة الخامسة

[illegible]

الفائدة السادسة القرينة
المرجحة للعلم بصدق الراوي قسمان
قسم لا اختصاص له بمضمون خبر مخصوص
وهو نفس صفات الراوي واثاره كالعصمة والكون
ثقة مأمونا من الافتراء ومن الجزم بنقل ما شك فيه او سهى
وقسم له اختصاص بمضمون خبر دون خبر وهو خارج عن صفات الراوي واثاره
ومتأخري الخاصة القسم الثاني وقد غفلوا عن القسم الاول وعادتهما تابعا الثقة
والتصريح المتعلق بجواز العمل في احاديث كثيرة واردة في ابواب متفرقة مبني على القسم الاول
وكذلك ما نقل الاستبصار ادعاه بشبهة المرتضى من ان معظم الفقه عند الامامية من
ضروريات المذهب او معلوم بقرينة توجب العلم والقطع مبني على القسم الاول واقول
الثاني انما في الاحاديث الواردة في باب رجوع الشاهد عن شهادته وفي باب
تعارض الشهود وفي الرواية الواردة في صحة صلاة جماعة صلوا خلف رجل ثم علموا

انه كان

انه كان يهوديا او في نسبه وتتبع الروايات يقطع بصحة ما افاده شيخنا رئيس الطائفة
قدس سره من الفرق بين الثقة المأمون المعتبر في باب الرواية والعدالة المعتبرة
في باب الشهادة وبالجملة جماعة من متأخري اصحابنا لما غفلوا عن القسم الاول اشكل
العامة وقعوا في حيص بيص في العمل بخبر الواحد وفي باب تعريف العدالة المعتبرة
في الشهادة وامام الجماعة ثم التحرز عن الجزم بنقل ما فيه اشتباه والكثرة
الكذاب سهوا او عمدا وتقليدا سيما اذا كان لمعونة الكتاب مدخل عظيم في ذلك
الفائدة السابعة ذكر الشيخ رحمه الله في كتب العدة ان كثيرا من مصنفي
اصحابنا واصحاب الاصول ينتحلون المذاهب الفاسدة وكانت كتبهم معتمدة
الفائدة الثامنة ذكر المحقق في اصوله ان عدالة الراوي شرط في العمل بخبره
وعند الشيخ يكفي كونه متحرزا عن الكذب في الرواية وان كان فاسقا بجوارحه
وادعى عمل الطائفة على اخبار جماعة هذه صفتهم ونحن نمنع هذه الدعوى ونطالب
بدليلها ولو سلمناها لاقتصرنا على المواضع التي عملت فيها باخبار خاصة ولم يجز
التعدي في العمل الى غيرها ودعوى التحرز عن الكذب مع ظهور الفسق مستبعد
اذ الذي يظهر فسقه لا يوثق بما يظهر من تحرزه عن الكذب انتهى كلامه اعلى الله
مقامه واقول قد يقطع بالقرائن الحاصلة من المعاشرة في حق كثير من الناس انه
تأبى نفوسهم عن الكذب لما فيه من العار سيما الكذب على الله ورسوله ولو اراد عليهم
اللئام كل الاباء ولو كانت في الاباء مضار كثيرة مع انهم يسمعون الغناء والغيبة
ويأكلون اموال الناس بالباطل وبالجملة القرائن الحاصلة تمنع جارحة بتحقيق

ببعض خصال الاثر انا نجد كثيرا من الكفار المعاندين في غاية الامانة بحيث يعتمد
عليهم في حفظ الاموال وغيرها الكثيرة فانتفيه على جماعة من لوازم العدالة وما نجده
فقد الشيخ رحمه الله انه اذا قطعنا بالقرائن في حق فاسق انه متحرز عن الافتراء
وعن الجزم بنقل ما شك فيه لو لم نعتمد على خبره على امر محسوس لان هذا النوع من
القرينة الموجبة للقطع والعلم وقد سنحت لي مؤيدات لما ذكرناه لكون
خبر الثقة المأمون معتمد اليقين ولما ذكره الشيخ قدس سره من انه كانت
عندهم كتب معتمدة احتفت القرائن على صحة تلقاها عن الائمة ثم نذكرها في
فوايد الفائدة الاولى اجمعت العصابة في حق جماعة من الاولين ومن الاواسط
ومن الاواخر على تصحيح ما يصح عنهم او على انهم لا ينقلون الا الصحيح وذلك الاجماع ابعد
من الاجماع الذي ادعاه الشيخ رحمه الله لان الاجماع الذي ادعاه الشيخ متعلق بكتب
شخصية محصورة احاديثها محصورة مضبوطة وذلك الاجماع متعلق بمعنون
كلي وهو غير محصور الى ان قال بعد نقل كلام الكشي فيهم وتعدادهم وكان اسرع نفعا من الاجماع
المذكور في حق هؤلاء دون امثالهم مثل ابان بن تغلب وعبيد الله الحلبي ومعوية بن
عمار ونظايرهم انهم كانوا مرجع المحدثين في زمانهم واشتهرت احوالهم بين العصابة
ثم ذكر في الفائدة الثانية كلام الكليني والصدوق والمرتضى شاهدا لما ادعاه الشيخ
الفائدة الثالثة من الامور المعلومة ان العصابة اجمعوا في حق جماعة قد مر ذكرها
على انهم لا ينقلون الا الصحيح كما مر ومن الامور المعلومة عند اللبيب المتفكر المتدبر
ان مستند هذا الاجماع اما عصمتهم او كونهم ثقات بالمعنى المذكور ومن الامور
المعلومة انتفاء الاول فتعين الثاني ومن المعلوم عادة ان مستند هذا الاجماع

لا تتبع الاهواء واضح بين لا يصلح للخلاف فعلم ان نقل الثقة المأمون كذلك
الفائدة الرابعة تواترت الاخبار عن الائمة الاطهار عليهم السلام بانه لا يجوز الشهادة من غير قطع
ويقين ومع ذلك روى الشيخ في باب الشهادات بسنده عن احمد بن محمد عن الحسين
بن علي بن النعمان عن حماد بن عثمان عن عمر بن يزيد قال قلت لابي عبد الله عليه السلام الرجل
يشهدني على الشهادة فاعرف خطي وخاتمي ولا اذكر من الباقي قليلا ولا كثيرا قال
فقال لي اذا كان صاحبك ثقة ومعه رجل ثقة فاشهد له وهذه الرواية بعينها موجودة
في كتاب من لا يحضره الفقيه والكافي وفي كتاب من لا يحضره الفقيه في باب الوكالة حديث
قريب من ذلك وفي الكافي في كتاب النكاح علي بن ابراهيم عن ابيه عن ابن ابي عمير
عن حفص بن البختري عن ابي عبد الله عليه السلام في الرجل يشتري الامة من رجل فيقول اني
لم اطأها فقال ان وثق به فلا بأس ان يأتيها وعن محمد بن يحيى عن احمد بن محمد عن
ابن محبوب عن عبد الله بن سنان قال سألت ابا عبد الله عليه السلام عن الرجل يشتري الجارية
ولم تحض متى تستبرئها قال شهرا ان كانت قد مست قال قلت افرأيت ان ابتاعها وهي طاهر
وزعم صاحبها انه لم يطأها منذ طهرت قال ان كان عندك امينا فمسها فعلم ان خبر الثقة
المأمون نوع من الخبر المحفوف بالقرائن المفيدة للعلم ذكر في الفائدة الخامسة
ما لفظه في جملة كلام وتوضيح منها انه ذكر في اوايل المنتقى وقد كانت حالة الحديث
مع السلف الاولين على طرف النقيض مما هو فيه مع الخلف الاخرين فاكثروا والله من
في المصنفات وتوسعوا في طرق الروايات واوردوا في كتبهم ما اقتضى رايهم
ايراده من غير التفات الى التفرقة بين صحيح الطريق وضعيفه ولا تعرض للتمييز بين
سليم الاسناد وسقيمه اعتمادا منهم في الغالب على القراين المقتضية لقبول ما دخل الضعف

في النكاح

ولا يشترط في النكاح امتياز الزوجة عن غيرها بالاشارة او التسمية

في تفصيل تعارض الاشارة والاسم تفصيل

في كتاب الاقرار

في شرح قوله اذا اقر بهذا الثوب او بهذا العبد لزيد

ولو العين المقر بها محصورة كما لك فيتخير المالك الحاكم بين استرادها من المقر

الى ان يظهر المالك او رجع المقر عن انكاره

على المقر الى التصديق

في كتاب الايمان عند قول المص لو قال

لا اكلمت من هذه الحنطة اي هذا ما تعارض

في الاسم والاشارة فان هذه لفظي تعلق اليمين بها

ما دامت موجودة وان تغيرت وتعينه في الحنطة والدقيق

ولكونها تعتبر زوال اليمين بزوال التعين وفي بقاء الحنث بالتغير المذكور

وجهان اجودهما ما دام الذي قطع به المص ولم يذكر غيره وقبله الشيخ في ط

زواله لان الحكم الحنطة قد زال بالطحن وصورته قد تغيرت فصار كالزرع

فنبت فاكل حشيشها او قال لا اكل من هذا السخل فصار كبشا فاكله وثانيها

بقاء الحنث ذهب اليه الشيخ في الخلاف الى الراجح لان الاشارة وقعت على العين وهي

باقية ولان الحنطة انما تؤكل غالبا كذلك فصار كما لو قال لا اكل من هذا

الكبش فذكر ذلك ولان الحقيقة النوعية ما تبدلت وانما المتبدل المتغير

بعض اوصافها بخلاف ما لو صارت الحنطة حشيشا

في كتاب الاقرار عند شرح قول المص ولا يبطل الاقرار بدعوى البلوغ ... [illegible]

١٨٦

طريقه وتعويلا على الامارات الملحقة بخط الرشد بما فوقه كما اشار اليه الشيخ رحمه الله في

عدة حيث قال ان كثيرا من مصنفي اصحابنا واصحاب الاصول ينتحلون المذاهب

الفاسدة وكتبهم معتمدة وقال المحقق في جواب المسائل التبانيات المتعلقة باخبار الاحاد

ان اكثر اخبارنا المروية في كتبنا معلومة مقطوع على صحتها اما بالتواتر من طريق

الاشاعة والاذاعة او بامارة وعلامة دلت على صحتها وصدق رواتها فهي

موجبة للعلم مقتضية للقطع وان وجدناها مودعة في الكتب بسند مخصوص معين

من طريق الاحاد وغيرها فانه لم يبق لنا سبيل الى الاطلاع على الجهات التي

عرفوا منها ما ذكروا حيث حفظوا ابا العيني واصبح خطنا الاثر وما زودوا بالعلم

وعرضناه بالخبر ملاحم يمرعنا باب الاعتماد على ما كانت لهم اليه شريعة

وضاقت علينا مذاهب كانت لهم فيها متسعة انتهى كلامه علا مقامه

[illegible]

كأنهم اهل حمص لا عقول لهم بهائم غير معدودين في الناس

وليس يزيد التمثيل بدراً ورفعة عبارة ديه صفد النار مادح

[illegible]

في كتاب الإجارة

المسالك في مسئلة استيجار

الدراهم والدنانير في شرح قول المصنف

يجوز استيجار الدراهم والدنانير في مقام التصوير

المنافع المحكمة للدراهم والدنانير درهما فرض لهما منافع اهمها

نا دعينا بان يتزين بهما ويتجمل ويدفع عن نفسه ظاهر الفقر والفاقة

دان ونحو ذلك غرض مطلوب شرعاً حتى كان الأئمة عليهم السلام يقترضون اموالا

ويظهرونها للناس او يدفعونها الى عمال الصدقة مظهرين انها زكوة اموالهم

فيطلبه بذلك غناهم كتاب الاجارة في شرح قول المصنف صاحب الحام لا يضمن لانه

على تقدير الايداع امين مقلد لحفظه بدون التعدي والتفريط [illegible]

خلط العين مع عدم [illegible]

[illegible]

۱۸۷

في كتاب النفقات من كتاب النكاح في احكام نفقة الزوجة في شرح قول المصنف اذا طلق الحامل رجعيا
اه فرج بخار اصالة بانها ذات بالنسبة الى الحمل العدة فقد حفظ وتامل

[illegible]

في شرح قول المصنف
وبحسد لو كان فاسقا او
كافرا [illegible] شرح
[illegible] حصول المانع من الارث كالرق والكفر والقتل
ما فاتهن [illegible] الاتفاق [illegible] نقل عن [illegible]
اجماع الامر كذا نقل في [illegible] الخ ودفع ما يتوهم
في نهاية كلامه في ارق ترجيح [illegible] صحيح فقد حفظ

كلام در اقاله را در شرايع از مقاصد كتاب سلم قرار داده و در مسالك معبر نايد چندان
مناسبتى ندارد اگر چه اين بود كه كالتتمه از كتاب بيع او قرار ميداد و صواب
همان بود كه [illegible] فقط في الشرايع بعد السلم ومقصد الاقالة ذكر
في كتاب القرض في النظم ويجوز اقراض الجواري وفي المسالك لا خلاف
عندنا في جواز اقراض الجواري الخ في الشرايع يجوز قرض الجز
ورنا [illegible] بعد از تعريف شيء وحكم او كه شد او
در ذمه مستقر [illegible] وما ليس كذلك يثبت في الذمة قيمته وقت
التسليم ولو قيل يثبت مثله ايضا كان حسنا ويجوز اقراض الجواري الخ
في كتاب [illegible] اذا كان لاثنين مال في ذمم ثم تقاسما
ما في الذمم [illegible] وما يتوى منهما مشترك ان [illegible] او لا يملك
او ينفذ [illegible] في فصل بيع الحيوان من الشرايع في كتاب المفلس في شرح قول المصنف
واذا التهبت البينة الخ [illegible] البينة على المدعي واليمين على من انكر
در كتاب [illegible] علامه [illegible]
في كتاب الضمان عند قول المصنف الثاني في الحق المضمون له
وهو كل مال ثابت الخ. قد تقدم ان عقد البيع يفيد تملك البائع
الثمن والمشتري للمبيع وان كان هناك خيار فالبيع موجب
للملك وان لم يكن مستقرا فيصح ضمان الثمن [illegible]
للبائع عن المشتري وللمشتري عن البائع اذا قبضه لجواز
ظهور المبيع مستحقا وهو المعبر عنه بضمان العهدة فقد حفظ تمام الكلام بحيث

[illegible]

في كتاب الكفالة ذهب بعض الحكم اذا مات المكفول برئ الكفيل في الشرح يمكن التوفيق
بين ان يكون مراده في عقد الكفالة تكفلت لك حضور بدنه او حضور نفسه فيحمل في الاول
احضاره ميتا ان طلبه في الاقل وبين الثاني على ان الانسان ما هو ان
كان الهيكل المحسوس فكذلك في الاقل الاول و[illegible] التحقيق بانتفاء الانسانية
في حضور الميت و[illegible] اراد الى ان يمكن التوفي الشهادة على صورته والاحضار ميتا
مطلقا حيث يمكن الشهادة عليه بان لا يكون قد تغير بحيث لا يعرف لا ان
في ذلك الكتاب كونه قد دفن وعدم ... وذلك مستثنى من تحريم نبشه

في شرح قوله
المصنف يجوز اخراج [illegible]
الروشن [illegible]
تجويز اخراج الروشن ما لم تضر
بالمارة سواء تضرر الجار بالاشراف عليه [illegible]
ام لا كما لا يمنع لو كان ما وضع في ملكه وسطحه
الاشراف عند خلاف [illegible] وشرحه تنقيح [illegible]
تحرزنا عن العلامة في التذكرة ولست ادري في هذا المسئلة
بالخصوص [illegible] الخاصة ودفع العامة [illegible]
عن اجتهاد اقول وانا العبد الاقل الا ... [illegible]
انهم يعملون [illegible] الاطهار [illegible] كلامه وتصريح
وفيهم [illegible] في النص المنقول [illegible]
ان يكون في كل مسئلة نص [illegible] الاظهار [illegible]

يحتمها الا بعد علمنا بما المجتهد من الاطلاع الى ان حتى قال تابعهم لعنت الاسبات البالغي
[illegible] الكتاب وطائره وانها الخامس النصفي كاصرح الوحيد البهبهاني بان العاملون
[illegible] الاحكام [illegible] الكتب الاربعة من الاخبار صدورا
[illegible] لحال الواقع للمقلدين عند العلم كانا حسب مع واحد في الاول ان [illegible]
العلم في رفع الاحكام [illegible] في الكتب الاربعة [illegible]
العلم الا الظن التعبد

في قول الشارح [illegible]
[illegible] حقيقة ثم استوى احدهما [illegible]
[illegible] الاول [illegible]
[illegible] المشكل [illegible]

في كتاب
المغارسة عند قوله
ولا بالعروض العروض
بضم العين جمع عرض بفتحها ساكن الوسط
وبفتحها متحرك [illegible] وكل شيء سوى
النقدين ذكره في القاموس [illegible] ولكن حكى
الجوهري عن ابي عبيدة ان العروض [illegible] الامتعة التي لا يدخلها
كيل ولا وزن ولا يكون حيوانا ولا عقارا

في المهر

ذكر في النكاح في شرح قول المصنف لو طلقها بائنا ثم تزوجها في عدته ثم طلقها قبل الدخول
كان لها نصف المهر م ح بان العدة حق الزوج لاحترام مائه فلا مانع من تزوجه
لها في العدة فيها وانما يمنع غيره لحرمة مائه فاذا تزوجها فهو جديد تنصف المهر في هذه
القول ونظر فيه تسليم الحكم وان لا فرق بين البائن والمنقطع وعدة البائن وغيره في [illegible]
الا لكون العقد عليها في العدة الرجعية رجوع الى الزوجة الا انه لا فرق في ذلك
لان المعقود لم يكن العود الى الزوجة الدائمة والاثر المحكي [illegible] عن الكشف
والزام احكامه فلاحظ فترجح بنية على خلاف [illegible] المهر تنزيلا للعقد
منزلة الرجعة لمنتفى لصيرورتها مدخولا بها لوجوده قبل الطلاق [illegible] لم يجز تزويج
الغير بها وضعفه ظاهر وفي النوع السبعة صرح بجواز الابراء بلفظ الهبة وتقدم
منه نحو الهبة مسئلة شرط ان لا يخرجها من بلدها مذكورة في اواخر باب
المهور فراجع في شرح قول المصنف ولو عقد عليها غير ابويها في باب من الولي
وانه لطيفة على الحاكم والوصي وهي المال [illegible] والنفقة وهو المعبر عنه بالولي
غير الاجباري اقول المعلوم المذكور في هذا الكتاب بعبارة المراد بالولي
الاجباري الاب والجد للاب صرح بهذا قبيل هذا النوع بتقييد فلاحظ
قوله تنزع المسالك عند شرح قول المصنف في بيان المحرمات بالنسب حيث
تعدد شلهن من الرجال لما كان تحريم النكاح من احد الطرفين يستلزم
التحريم ايضا من الطرف الآخر لا محالة كان الحكم بتحريم الام وان علت على الولد
وان نزل مقتضيا لتحريم الولد وان نزل على الام وان علت وعلى هذا القول
في البواقي ثم قال العبد الآبق ان هذا سهو من قلم الشريف ولم يرد المحقق

[illegible]

المحقق من قوله وشلهه من الرجال ما ذكره وان كان ما ذكره حقا وصدقا ولكن مراد
المحقق بما ذكر شرحه فيما بعد وحاصله انه كالحرم بل هو حرام يحرم للانثى ابوها
الى اخر الوجوه وهذا واضح ظاهر بادنى تامل فتامل تجد صدق الكلام عند شرح قول المصنف
النسب يثبت مع النكاح الصحيح ومع الشبهة لا يثبت مع الزنا

في كتاب الرضاع عند شرح قول المصنف ولا بد من توالي الرضعات تقدح الاشارة ق
انه ليس المراد انه لا يفصل بينها بشيء البتة او لو فصل بينها بمأكول او مشروب لم تنشر في الجملة
قطعا وكذا لا يقدح في نشر اللبن بغير رضاع وانما ينقطع التوالي بالرضاع غيرها
فقولهم في الرواية لما تقدم لم يفصل بينها رضعة امرأة اخرى تدخلها انها كما ترى
والفيا صرح بان تناول المأكول في الاثناء مضر بالنزاع الزماني دون العددي
وما عند شرح قول المصنف ان يكون اللبن لفحل واحد في تقدير الرضاع طفرعدد
الرضاع المعتبر من فحلين بان ارضعت من واحد بعض الرضعات ثم فارقها الاول
وتزوجت بغيره واكملت العدد من الثاني فانه يتعدد وقد مر ما ذكرنا ان لا يعتبر
الولد بالمأكول في المدة المتخللة بين الرضاعين بحيث لا يفصل بينها رضاع اجنبية ثم يكمل
العدد وان طال الزمان فان ذلك لا يخل بالتوالي المعتبر فاسبق

ورجحان نكاح بالمصاهرة في شرح قول المصنف ولو وطئ الاب زوجة ابنه شبهة

فرع حسن ولعله عند شرح قول المصنف تحريم اخت الزوجة يدل على تحريم الجمع

بين الاختين اجماع المسلمين والكتاب صريح في ذلك والسنة به واردة ولا فرق بين كون

الجمع بنكاح دائم ومنقطع ولا بين كونه قد دخل بالاولى وعدمه ولا بين كون الاخت

لاب وام او لاحدهما ولا يلحق بالاخت الا اخت ولا يكون اختا كما لو كانت

اختا لام اخته للاب [illegible] في كتاب المساقاة عند قول المصنف الفائدة تملك

بالظهور وشرحه ولا تتوقف على وجوب الزكاة على كل من المالك والعامل اذا بلغت حصته

النصاب بتقريره فخالف فيه من اصحابنا السيد ابن زهرة فاوجب الزكاة على من كان

البذر منه خاصة محتجا عليه بان الحصة للآخر كالاجرة الى ان قال ابن ادريس [illegible]

راجعته في هذا المذهب وكاتبته الى حلب ونبهته على فساده فلم يقبل واعتذر

باعذار غير واضحة وابان بها انه يثقل عليه الرد ولعمري ان الحق يثقل كله فمن

[illegible] ما قاله وفي [illegible] ان قول ابن زهرة [illegible] الحكم البعيد [illegible] خلاف الظاهر

والظاهر ان الحامل له على ذلك كثرة تشنيع ابن ادريس عليه انتهى

ومنها في بحث النوع الثاني وهو قول المصنف اذا دفع ارضا الى غيره [illegible]

ليغرسها على ان الغرس بينهما كانت المغارسة باطلة [illegible]

فان كان لصاحب الارض فعليه للعامل اجرة مثل عمله لانه لم يعمل مجانا [illegible]

كان للعامل فعليه اجرة المثل للارض عن مدة شغله لها ولصاحب الارض قلعه لانه

غير مستحق للبقاء فيها لكن بالارش لصدوره بالاذن فليس لعرق ظالم والمراد بالارش

[illegible] على الوضع الذي [illegible] حال [illegible] باجرة

مستحقا للقلع بالارش وكونه مقلوعا لان ذلك هو المعقول [illegible]

ما بين قيمته [illegible] مقلوعا [illegible] كذلك تقوم [illegible]

لابن كونه [illegible] ومقلوعا لما ذكرنا فان استحقاقه للقلع بالارش من حيث [illegible]

لابن كونه [illegible] مستحقا للقلع ومقلوعا [illegible] ولابن كونه [illegible] مستحقا للارش

الارش ومقلوعا [illegible] الوجه المستفاد [illegible]

الثاني منها [illegible] والاخير [illegible] والاخيران ذكرهما [illegible]

والاول [illegible] معرفته [illegible]

[illegible]

عند شرح قول المصنف ولو اوصى

[illegible] الضعف [illegible] بالشهرة

[illegible]

الوصية الى الصبي [illegible]

[illegible]

عنه شرح قول المص ولو كان للموصي دين على المستحاز له اه بعد كلام طويل فرق بين دينه ودين غيره فانه لا يعلم بدين غيره تارة وعلى تقدير علمه يمكن تجدد البراءة منه فلا بد من اثباته باليمين مع البينة بخلاف قول المصنف بانه الاصل الى الابراء ولزم الحلف تمام الحلف لدفع لاحتمال الابراء وقد علم الوصي باصل الدين ولا يحتاج في هذا الوصف الى البينة كما هو واضح اذ انه لا يزيد على علمه شيئا لا بقصور فان لذلك كما هو موجود في الحلف

في شرح قول المصنف واذا اوصى بالنظر في مال ولده الى شخص بعينه حق ولايته بعد كلام طويل مفاده ان الوصاية محدودة بعدما ذكره الموصي فله ان يطلق بان قال جعلتك وصيا او بعض مما يتفرع على ذلك كان نظرا كالولي وكذلك الى العين او كل جزء

قوله اذا اوصى له بابيه فقبل الوصية وهو مريض عتق عليه من اصل المال اجماعا الخ قال في المسالك بعد شرح المسألة واما ادعاء المصنف الاجماع على الحكم فانظر الى من تقدمه من اصحابنا فكأنه لم يظهر له مخالف قبله الا ان المسألة محل اختلاف العامة مختلفون في حكمها فذهب بعضهم الى اعتبار خروجه من الثلث كالعتق اختيارا او قوله العلامة في التحرير هنا والى انه اختيار السبب كالاختيار تكون فمتى كان الاول متقدما او ان ثبت ذلك وهو قول بعض المتكلمين وفي هذا يلزم من العتق قهرا خروجه من الاصل وانما لزم ذلك لعدم تمكن مستند الا اختيار المريض في التملك والاقوى ما اختاره المصنف والشيخ ودعواه الاجماع في قوله العلامة كذلك لان تحقق الاجماع هنا انما يكون حجة مع تحقق دخول المعصوم في جملة قولهم فانما حجية انما هي باعتبار دخوله فيهم ودخول قوله في قولهم في مثل هذه المسألة

[illegible]

المسألة المتواتر غير معلوم وقد سبق للمصنف في اوائل المعتبر ما ذلك فقال ان حجية الاجماع لا تتحقق الا مع العلم القطعي بدخول قول المعصوم في قول المجمعين ونهى عن الاغترار بمن يتحكم ويدعي خلاف ذلك وهذا عنده الانصاف فعليك التحقيق فان ادعاء قول المخصوص بسبب لا يعرف غيره في قول جماعة معروفين بمجرد اتفاقهم على ذلك القول بدون العلم بموافقته لهم تحكم بارد وبهذا يظهر الجواب عن مخالفة الفقهاء المتأخرين لغيره من المتقدمين في كثير من المسائل التي ادعوا فيها الاجماع اذا قام عنده الدليل على ما يقتضي خلافهم وقد اتفق لهم ذلك كثيرا لكن زلة المتقدم متسامحة عند المتأخر

قول جامع الاوراق هذا سدد باب حجية الاجماع المنقول والحق من تبع النظر في كلامه قدس سره يقف في رتبة ما ذكره فانه نادرة هذا بالطريقة مشكل جدا

عند قول المص اذا طلق واحدة من الاربع حرم عليه العقد على غيرها حتى تنقضي عدتها ان كان الطلاق رجعيا ولو كان بائنا جاز له العقد على الاخرى في الحال وكذا الحال في نكاح اخت الزوجة ثم ورد التفصيل في الاخت في روايات مهاجر الحلبي الخ

[illegible]

في باب من يحرم عليه الإيلاء من النساء في شرح قول المصنف وكذا لو قذف زوجته

الصماء او الخرساء بما يوجب اللعان لولا الآفة حرمت التحريم وكلام ظاهر ولو لم

يدع المشاهدة او اقام عليها البينة بالفعل لم تحرم وجه في الاول وجهان

الثاني ولا يسقط الحد عنه بالقذف مع الحكم بتحريمها عليه لعدم المنافاة وان

سقط باللعان من حيث انه مقام الشهود المسقطة للحد عنه والرواية

مصرحة بثبوته مع التحريم وبانها تحرم عليه بذلك الكلام بينه وبين الله وان لم

ترافعه الى الحاكم او لم يسمعه احد ويتوقف الحد في ذلك كله ولو انعكس الفرض

بان قذفت السليمة الاصم او الاخرس ففي الحاقه به نظر من المساواة

في المعنى والوقوف فيما خالف الاصل على مورد النص وفي رواية مرسلة عن الصم

في امرأة قذفت زوجها وهو اصم قال يفرق بينها وبينه ولا تحل له ابدا او

ضعفها يمنع الحكم بها في مثل ذلك وان حكم بتحريمها الصدوق

بعد القول بالتسلط على الفسخ في الحجبة وذكر ان المشهور رواية ابي عبيدة

لانها دلت على رد ما بعد الحكم عن الزوج

في العقد الانقطاع

في باب المهر الذي رواه احدا

ولو وهبها المدة قبل الدخول لزمه

نصفه قوله في الشرح بعد كلام هذا

مشيرا الى ما ذكره لزوم النصف هو المشهور بين الاصحاب وربما ادعى عليه اجماعهم وقد

تقدم مرارا انه لا يقدح في هذا الحكم ان لم يكن اجماع والمستند الرواية في المنقطعة

سماعة قال سألته عن رجل تزوج جارية او تمتع بها ثم جعلته في حل من صداقها

منه قال خلاها قبل ان يدخل بها ردت المرأة على الزوج نصف الصداق

في عقد المتعة وان الاجل شرط فيها في شرح قول المصنف ولو اقتصر على بعض يوم

جاز بعد ذكر كلام ولا يشترط ذكر وقت الابتداء ولا العلم به حيث

يجعله الى الزوال مثلا الى ان قال ولو جعله ساعة مثلا فكذلك وجعله

يوما او شهرا فيقتضي الاطلاق الاتصال بالعقد ويجوز جعلها منفصلة

عنه معينة فتح المتن ويجوز ان يعين شهرا متصلا بالعقد ومتاخرا عنه ولو

اطلق اقتضى الاتصال بالعقد

في باب الاستيلاد من ابواب

كتاب النكاح في مسئلة اختلاف وجهانه وفرد

يعرف في تعليقه باشتراط صحة العقد بالجمالة فراجع

وهو غريب في باب النفقات وان حكم المطلقة رجعيا

حكم الزوجة عند شرح قول المصنف وتثبت النفقة للمطلقة الرجعية

الى بعد حقه كلام وان كانت حاملا واتت بولد يمكن ان يكون

منه فالولد له والنفقة على الاصح الاصح وان اتت به لاكثر من اقصى

الحمل ولا تجب نفقتها في العدة حق له في المدة لان الطلاق

قال السيد نعمة الله الجزائري رحمه الله تعالى في انتقادات

لبيان التوحيد بعدم الاكتفاء في الكتب الاعلام اثبات التوحيد بالادلة العقلية

من بعض الادلة السمعية الماخوذ من كتاب الله او من الاخبار

واما الاكتفاء بدلالة العقل فلا اعتماد عليها خصوصا في هذا الطريق الصعب

ما يورد ذلك سبب والضلال وذلك انه صرح جمع من ارباب

الكلام بانه لم يتم دليل عقلي على اثبات الواجب جل شانه بل اكثرها

مدخولة وبعضها منوط بابطال الدور والتسلسل ودون ابطالها خرط

القتاد فقد شاهدنا المحقق شيخ العصر في العلوم العقلية الفاضل الخوانساري

عطر الله مرقده ما رايت دليلا عقليا لا كلام عليه

٢ و لدايت اثار ملكه

قد ايها الناس لاجر بكم قد قدمنا بلدكم فعرفنا خياركم من شراركم في يومين وذلك انه كان معنا خيار وشرار فلحق خيارنا بخياركم وشرارنا بشراركم فالف كل كل شكل وفي الاثر ان ترك المعاتبة دليل على قلة الاكتراث بالصديق

شبهة

ليس للواجب تعالى قدرة بمعنى صحة الفعل والترك لانه ليس له تعالى في الاحكام [illegible] كلما صدر عنه تعالى واجب لا يمكن عدم الصدور عنه والجواب عنها ان الصحة المذكورة اعم من ان يكون من جانب العلة او المعلول فالممكن من حيث انه ممكن يصح ان الصدور عنه تعالى وان الصدور [illegible]

[illegible] قدر الاعراض الجواهر [illegible] للطبيعة [illegible] الرشا في الحين الجسم [illegible]

شبهة الا انك تكون [illegible]

في عدم الحوادث اليومية [illegible] الوجود [illegible] الواقع [illegible] كلما لم يكن [illegible] موجود [illegible] كان لا محالة [illegible] الدهر [illegible] العدم [illegible] فكان [illegible]

لقد اسمعت لو ناديت حيا ولكن لا حياة لمن تنادي

كان لم يكن بين الحجون الى الصفا انيس ولم يسمر بمكة سامر

بلى نحن كنا اهلها فابادنا صروف الليالي والجدود العواثر

قال ابو جعفر لو كان امير المؤمنين علي بن ابي طالب رضي الله عنه لم يطالب بالبيعة بعد وفاة رسول الله صلى الله عليه واله ان كان له حق قتال المؤمنين الطاق فاذا تعقد الجن كما قتلت سعد بن عبادة بسهم المغيرة بن شعبة او خالد بن الوليد اقول سعد بن عبادة هذا هو سيد الخزرج وهو الذي حاولت الانصار امامته في الخلافة بعد رسول الله ص ولم يبايع ابا بكر حتى توفي فخرج الى حوران فمات بها فقيل قتلته الجن لانه بال قائما في الصحراء ليلا ورووا بيتي شعر انهم سمعوها ليلة قتله ولم يروا قائلها

نحن قتلنا سيد الخزرج سعد بن عباده ورميناه بسهمين فلم نخط فؤاده

والاصح ان الخليفة ارسل الى امير الشام ان يكمن له رجلا فيقتله فقتله لخروجه عن طاعة الامام

يقولون سعد شكت الجن قلبه الا ربما صححت دينك بالغدر

وما ذنب سعد انه بال قائما ولكن سعدا لم يبايع ابا بكر

وقد صبرت عن لذة العيش انفس وما صبرت عن لذة النهي والامر

[illegible]

[illegible]

۳۴۱

۱۹۷

وقال بعض العلماء المجربين أدم تقبيل الحجر الأسود كل يوم مرة أو مرتين
ثم يتكبر لعارض جبار السموات والأرض وقد صح أن عمر بن عبد العزيز قبل
أن يستخلف نظر إليه طاوس وهو يختال في مشيته فغمز جنبه بأصبعه
ثم قال ليست هذه مشية من في بطنه خرء فقال عمر كالمعتذر يا عم
قد ضرب كل عضو مني على هذه المشية حتى تعلمتها وأما أهل العبادة
فليس يخلو من رذيلة العجز والكبر واستمالة قلوب الناس بالزهادة
والعبادة ويترشح الكبر منهم في الدنيا والدين أما الدنيا فهو
أنهم يرون غيرهم أحق بأن يزورهم لا يزورون أحدا ويتوقعون
قيام الناس بقضاء حوائجهم والتوسع لهم في المجالس وذكرهم بالورع
والتقوى وكأنهم يرون عبادتهم منة على الخلق وأما في الدين فهو أن
أحدهم يرى الناس هالكين ويرى نفسه ناجيا وهو الهالك تحقيقا
مهما رأى ذلك قال صلى الله عليه وسلم إذا سمعتم الرجل يقول هلك الناس
فهو أهلكهم وإنما قال ذلك لأن هذا القول يدل على أنه محتقر
لخلق الله مغتر بالله آمن مكره فالخلق [illegible] بتعظيمهم إياه
وهو يستحقر إليه بالتباعد عنهم إلى أن [illegible]

[Margin, red:] عمر بن عبد العزيز [illegible]

[Margin, red:] [illegible]

تم

[illegible]
من أراد أن ينظر إلى رجل من أهل النار فلينظر إلى رجل قاعد وبين يديه
قوم قيام وكان صلى الله عليه وسلم في بعض الأوقات يمشي ويأمرهم بالتقدم
ويمشي في غمارهم أما التعليم الغير وكان صلى الله عليه وسلم يعالج أمور بيته كان يعلف
الناضح ويعقل البعير ويقم البيت ويخصف النعل ويرقع الثوب ويأكل
مع خادمه ويطحن معه إذا أعيا ويشتري من السوق ولا يمنعه الحياء أن يعلقه بيده
أو يجعله في طرف ثوبه ويسلم مبتدئا على كل من يستقبله

قال الفاضل الصفدي في شرح اللامية كيميا معرب كي ميا معناه أنه يجيء
[illegible] الأسماء الأعجمية وقد يحكى جماعة في اللغات أن معنى كيميا
عطارد في لغة اليونان

[Margin, red:]
ووضع الندى في موضع السيف بالعلا
مضر كوضع السيف في موضع الندى

[illegible]

فإنهم مصعب بن زبير
وإن الألى بالطف من آل هاشم تأسوا فسنوا للكرام التأسيا

[Margin:] [illegible]

يا منتهى املي يا مرتقى همي بل يا فؤادي ويا سمعي ويا بصري سافرت
عنك وقلبي ليس يصحبني فالقلب في وطن والجسم في سفري وقيل معناه
جسم معي غير ان الروح عندكم فالجسم في غربة والروح في وطني
فليعجب الناس مني ان لي بدنا لا روح فيه ولي روح بلا بدن
وقال آخر واني وان لم آت نحوا ولا هلة
فراعي بها غايات علم الورى
لتحقق الاحشاء شوقا الى لحبه
ان لانت تلي نغشق بالوصف
اذا انت لم ترحل لدفع ملمة ولم تك بالمعروف عندك ممرض
ولا انت ذو جاه يعاش لجاهه ولا انت يوم الحشر ممن تشفع
حياتك في الدنيا وموتك واحد وعود خلال من اخايك انفع

في قام بالمنابر بعض عنايات النحو...
بالعربية الاكبر والالف اجر واهل العلم
الذي في عهد الملائكة وارباب حجة صفوة
لم ير في بلده تولى مهم في اللوح الذي كتب
صفوة من عظمت الملائكة في ليلها [illegible] نورها بيم الرحمن الرحيم
هذه الطينة خزانة اصابع محمد وعلیها علی [illegible] بن علي بن ابي طالب
لا اله الا الله محمد رسول الله علي ولي الله [illegible] الحسن بن علي [illegible]
ما صلى على النبي باذن ربه ورسوله [illegible] حصين وبعض
الذين ظهر الاسلام بعدهم [illegible] اوله ودمشق
في ثمانيات الالف مائة [illegible] الالاد
وذكر علوم [illegible] بالفضل [illegible]
[illegible]

برهان التوحيد و
الصفات الواجبة من الكمال والجلال
صفات

وقد اورد استادنا المحقق اليزدي طاب ثراه دليلا مختصرا على التوحيد
وبه يثبت الصفات وجميع الكمالات التي احتاج اهل الكلام الى الاستدلال
على كل واحدة منها وتحريره ان الواجب بالذات يجب ان يكون في
غاية الكمال ومن هو في غاية الكمال يجب ان يكون وحيدا بالذات و
الصفات اذ لا يعقل فوق غاية الكمال كمال وكل كمال ممكن له يجب
ان يكون متحققا بالفعل والا كان الواجب محتاجا الى خروج ذلك
الكمال الى الفعلية فلم يكن في غاية الكمال من جميع الجهات والوحدة بالذات
والصفات الكامل من الذي يكون له مماثل في جميع الكمالات فالواجب سبحانه
وتعالى في غاية الكمال في جميع الكمالات وهذه كلها مقدمات برهانية
لا كلام عليها فيلزم ان لا يكون له شريك والا لما كان في غاية الكمال وان
يكون موجودا ابديا سرمديا لان الكامل من المعدوم او الطارئ عليه العدم
وان يكون قادرا عالما حيا سميعا بصيرا مريدا متكلما لان فقد احد
من هذه الصفات نقص فمن يصح حقه ويلزم منه ايضا اتصافه بصفات
ثم تنزهه عن سمات النقص لمنافاتها الاتصاف بغاية الكمال
ويتضح به ايضا ان صفاته ثم ليست زائدة على الذات بل هي عينها والا لكان
التقريب وهذا الدليل وان كان يجب ان يريد بحسب الادلة العقلية
الالهية معتمدا عند التحقيق ما خوذة من الكتاب والسنة فرجع الى الادلة السمعية

كما لا يخفى قول جامع هذه الاوراق ان هذا دليل وحداني يثبت عامة المعارف
ولا يامذهب شئ منه عند العقل الا في كون التفرد لغة في الكمال وعلى فرض
عدم جزم العقل بانه يكون عدم المماثلة والتفرد في الكمال فلو اوجب اثبات الوحدة
والتفرد وفي وجه اخذ وابو من قوله تم واعلم انه لا اله الا هو فعند الجزم بانه كذلك
الكذب على نبيي ما في هذا البرهان لما فاته للكمال او للعلم بانه لا يتبع الاذو جه
الاحتياج اليه وبوعز بالذات لا يتصور فيه الاحتياج او لما استند عليه كلام مولانا
امير المؤمنين عليه السلام وصلوات الرحمن من هو كان حيث قال لولده وقرة
عينه اكبر السبطين ابي محمد الحسن المجتبى صلوات الله عليه يا بني لو كان لربك شريك لاتتك
رسله ... ثم ان كثيرا ما يطلق قول الصوفية بوحدة الوجود ويذكر
سابقا انهم اخذوه من قدماء الفلاسفة فهذا المعنى ينطبق على قوانين الشريعة
فنقول له معنى حق ومعنى باطل وشبهات بين ذلك اما الاول فمن معانيه
فهو ما ذهب اليه المتصوفة كالحلاجية والبسطامية ومن تابعهم وهو انه عز
شانه قد اتحد بالخلق حتى صار هو هم وهم هو ومن هذا شيخهم ليس في جبتي
سوى الله ويسمون هذا تارة بالحلول واخرى بوحدة الوجود وقول جامع
هذه الاوراق العبد محمد صادق القاري الواضح الوفق بين العنوانين وتعارف
اذ التعبير بالحلول لخروج الحال والمحل وهما متغايران حتى انهم يفرقون بين التوحيد
والاتحاد والوحدة ويزعمون ان مقام الوحدة ارفع من مقام الاتحاد اذ فيه شوب الكثرة

ومن قول فاطمة صلوات الله عليها

اذا اشتد شوقي زرت قبرك باكيا — انوح واشكو لا اراك مجاوبي
فيا ساكن الصحراء علمتني البكاء — وذكرك انساني جميع المصائب
فان كنت عني في التراب مغيبا — فما كنت عن قلبي الحزين بغائب

روي ان مولانا امير المؤمنين ... بعثني ... في بلاده فقال اهلها ... ثم قال انكم ... شرهم ان ... العصبي ... امر الضعف الاول ...

عند العبد انا في
كثير من الموارد اذا شرحنا
اسامي الله الحسنى تبين ما
يحق العبد من ذلك الاسم وليسلك
تطلب العلة والسبب فيه فاول الوجه فيه ما
روي عنهم انه قال تخلقوا باخلاق الله ومنهم من انه تسعة وتسعين من هو
فقال في تخلق تخلق بواحد منها دخل الجنة ومنها ما ذكرنا اليه من انه ينبغي
للعبد في كل ما يناسب تلك الاوصاف كما ان كونه رحيما عالما على خلقه قادرا
على قهر الشهوات والنفوس وكذلك وبين معناه ما نقل عن مشايخ الصوفية
كما حكاه الشيخ ابو علي الفارسي عن شيخه ابي القاسم انه قال ان الاسماء التسعة والتسعين
تصير اوصافا للعبد السالك وهو بعد في السلوك غير واصل كما حكاه النوري
عن ابي يزيد انه قال انسلخت عن نفسي كما تنسلخ الحية عن جلدها فنظرت فاذا
انا هو وحكي عنه ايضا انه قال سبحاني ما اعظم شاني وحكي عن بعضهم انه قال انا
الحق وعن اخر ليس في جبتي سوى الله وهذا هو الحلول الذي ادعته النصارى في عيسى

ولكن وأنه ومن رام ما وردت به الكلمات حتى تنطبق على ما يقولون الشريعة فقد
أمكنه ما ورد بكلمات الكفر التي تحكى على الكفار بالكفر بسببها ما هذا خاطره
الكثرة أرباب الملل وفرق المسلمين ذرائع الصوفية من أشد الناس ضررا على
الدين لأنهم يقولون الحق ولعقيدتهم عند عوام المذهب وحكام الجور ويعتقدون
الناس على عقيدتهم ويركبون طريقتهم ثم ذكر حكم واحد من مشايخهم اطلع على حاله
وحسن اعتقاده وأنه كان يذهب مذهب أهل التناسخ ومن بعد ذلك أما الصلوات
والعبادات فمشايخهم يتركونها استنادا إلى الآية وسابقا بها الرب العارفين
وهي رجاحة [ورقة وصعه] لكنهم لا يقولون يقرأونه واعبد ربك حتى يأتيك اليقين
بمعرفة الله سبحانه ويسمى في الصوفية ترقوا إلى الدرجة اليقين أول ما يلزم
من هذا أنهم أكمل من الأنبياء وأوصيائهم ولعل الصوفية يلتزمون
ذلك كما هو الظاهر من كلام محيي الدين الأعرابي

روى عن خالد العارف قال قلت للرضا عليه السلام إن الناس يزعمون أن
في الأرض أبدالا فمن هؤلاء الأبدال قال صدقوا الأبدال الأوصياء

جعلهم الله عز وجل في الأرض بدل الأنبياء إذ رفع الأنبياء وختمهم بمحمد صلى الله عليه وآله
أقول روي عن أم داود عن الصادق عليه السلام في الصف من رجب اللهم صل على الأبدال و
الأوتاد والسياح والعباد

قد يصدق رواية وآثار الشرعي ... هذه الأخبار رواها بعضها
والة على صحة ما ذهب إليه السيد علم الهدى
لا يراه من أن من انتسب بالإمام إلى أمير المؤمنين
من يكون في جملة الذرية العلوية يجري ما لهم
وعليه ما عليهم ... ذكره في شرحه على التهذيب
والاستبصار بكثرة الأدلة الدالة عليه وكون معارضه لا يقاوم
بالمعارضة وقد صنفت بعض من أخذ عن خاطر العلوم رسالة شريفة
في ترجيح ما ذكره وأوثقها بالآيات والأخبار وفصل ونقل فيها عبارات الكثير
على أئمة الموافقة في هذا الباب

روى المدائني أنه قال معاوية يوما لعقيل بن أبي طالب هل
من حاجة قال نعم جارية عرضت علي بأربعين ألف درهم فقال يمازحه وما
حاجتك بمثلها وأنت أعمى تجتزي بجارية قيمتها خمسون درهما قال أرجو أن
أطأها فتلد لي غلاما إذا أغضبته يضرب عنقك بالسيف فابتاع له الجارية فولدت
مسلما فلما أتى له ثماني عشر سنة وقد مات عقيل قال لمعاوية إن لي أرضا بالمدينة

والا اعطيت لها مائة الف درهم وقد احببت ان ابيعك اياها فدفع اليه الثمن
وقبض الارض فبلغ الحسين ع فكتب الى معاوية اما بعد فانك اغتررت غلاما من
بني هاشم فابتعت منه ارضا لا يملكها فاقبض من الغلام ما دفعته اليه واردد
الينا ارضنا فاخبر معاوية مسلما ابنه ذلك وقال اردد الينا مالنا وخذ ارضك
فانك بعت ما لا تملك فقال مسلم اما دون ان اضرب راسك بالسيف
فلا فاستلقى معاوية ضاحكا يضرب برجليه وقال يا بني هذا والله كلام
قاله لي ابوك حين ابتعت له امك ثم كتب الى الحسين ع اني قد رددت عليكم
الارض وسوغت مسلما ما اخذ. روي ان نبيا سرق حماره فدعا الله
سبحانه ان يطلعه عليه فاوحى اليه اطلبك حمارا اعزه لان الذي سرق حمارك
دعائك بالستر عليه. كتب الشيخ حسن ره بر[؟] على قبر السيد محمد رحمه بر رجال
صد قوا ما عاهدوا الله عليه الآية ثم كتب على قبره هذه الاشعار

لهفي لرهن ضريح صار كالعلم | للجود والمجد والمعروف والكرم
قد كان للدين شمسا يستضاء به | محمد ذو المزايا طاهر الشيم
سقى ثراه وحياه الكرامة والر | يحان والروح طرا بارئ النسم

[illegible]

سلام ووداع لا اسلام وودود

حالك في عيني وذكرك في فمي | ومثواك في قلبي فاين تغيب

خلى الربع من اهل المودة والوفا | وقد كان قدما للكواعب مالفا
احبابنا ما بالكم لرسمه عفا | كان لم يكن بين الحجون الى الصفا
انيس ولم يسمر بمكة سامر

[illegible]

الشكور

... بيان ان ... ينطق في
... قولهم الانسان حيوان ناطق
... تبلغ للادراك الكليات ونطق
... ما في هذا الباب عن ابن سينا في جواب
... العقرب ... التكلم في الحيوانات
... ادراك الكليات فراجع

[illegible]

فاذا ضربت في مخرج الرابع صارت اربعة وعشرين فاذا ضربت في مخرج

ذكر الثقة المسعودي في تاريخ مروج الذهب ان في جملة ما وجد من الاثار التي
بني بمدينة بلخ من خراسان عظام الحمر وكانت الملوك تعظم لاهل في تولي تلك
المدينة وكان الموكل بسدانته يسمى البرمك وهو سمة عامة لكل من يلي
سدانته ومن اجل ذلك سميت البرامكة لان خالد بن برمك كان في ولد
من كان يلي هذا البيت وكان بنيان هذا البيت اعلا البنيان فقد ان الريح
طرحت شقة حرير من فوقه فوجدت على خمسين فرسخا

في استقراف انه اخرق الحجر بعرفه
المسلمون ان النار احرقه
فاجروا فانا لم نعرف العطان من حجر
الذي احرقوا الله وكشفنا فاقامها العقع والحجر
والعقل ونرنا علم وتعترف فيها انقل عن احرفقال والسر
ماكنت انا لم ولا لم الي وكان يجيب بعض الغبن لمعالان في وفعين الحجر ويسيره
ام تجد رفقي واعطي اهنف يعقل وقل في ذلك الغني

قد ابو العيناء

شاان لو بكت الدماء عليها
عيناي حتى تؤذنا بذهاب
لم تبلغا المعشار من حقيهما فقد الشباب وفرقة الاحباب

السادس فسعاته وعشرون فاذا ضرب في السبع فخمسة الاف واربعون ثم في
مخرج الثلث من يبلغ ما قلناه

في المجون
ازعبانت ودرتها انها
عكس لاعبانان لذارة انها مسلكا
اذا الكرت صابت الى الحب دائما
المرتد ان لعبت يسام امسكا
وسيل بالايدي اذا

في وصف مولانا امير المؤمنين عليه السلام في خيض ارا الشي
لمعة نهر كان والله بعيد اللذي اي عالم
الهمه زكرهد زي حياتات

تمام الحوان تقف المطايا على ليلى وتقرئها السلاما
وليلى اسم ملكه كانوا الان متعارف بينهم في حياتات

في الحى رجل ١٠
طلب الامير بنيانه ولا يجد ان
من صعوا لصفوح الى نوعهم ان رجلا كان
الى فقد الولد وام لطلب الولد من الاما والحرائر فلم
برزق له ولدا فهو بسيني شيئ بينة فقال يد على سنة ايام
في در صحبة الكنة صوت الفناء الاوه وفي ذر جلي اليه
يجان ابو سعي عوه ومعو اسعي سعي عماه كجنه
بيعي ان توزطا اسعوه واسكن اوكان غنا الاكرم الا
يسكى الها عليه من اروعه كالكجل الكم ابا
باموال وبيني علم خابت ويحيل
ويحل

اذا الحادثات بلغن المدى وكادت تذوب لهن المهج
وحاب الرجاء وقل العزاء فعند التناهي يكون الفرج

ثم بعد ذلك الى يمين
العاشق وكلي الحق عند خروج ان
لكل امر فارغة قوة وبعد الرواح عن كل
ودار انا غاية الرضى بما داته فقال انا اهم درج
في الطريق النقل دينه وانه قد زاده نقصه وطيد ونقلها
ثم ضربه الاعراض انه خرج من دين الهداية فانه الى العظم ادراك الوضع عدها
لا يجمع الغني فمن راى توزيع تواردون من عاد اليه وقد صبر ثم كانت الصناع
ان شيع الصالح بما الدين محمد طاهر ولذا الكلمات شرائط الوكالة بين الناس
وبحمد الشيخ الفاضل الشيخ محمد بن علي الحسني في احوال ... الى ...
والحاج الاانه نقي من سلطان الدولة ولذا ارسلنا ... الهودج
والشان تمم كلها كلا الا انه لولان ... ان
ابن الحشاب من الا ان شيء احكم
الناه بيتم زرر الحد
لنا .

وامثاله دقيق انه التعريض لم يوثقه في كتاب الرجال وان اثنى
عليه في العلم والحفظ وغير ذلك والحق انه ثقة معتمد عليه في النقل والفتوى

فى الروايات ان ادم لم تقيأ ما اكل من شجرة الحنطة على الارض بعد ما بقى
فى بطنه ثلثين يوما فنبت منه السموم المعدنية والنباتية وما بقى من
قوته فى صلب ادم تولد منه قابيل فانظر الى المكروه فى الاصلاب الطاهرة
كيف يقال تسافل ملا وكيف اثر فى الاعقاب وانت اعلم بسعيك

فى الكلام الحرام — سئل ابو بكر الواعظ عن مسئلة فقال لا ادرى
قيل ليس المنبر موضع الجهال فقال انما علوت بقدر علمى ولو علوت بجهلى
لبلغت السماء — وحكى ان عالما سئل عن مسئلة فقال لا ادرى
فقال السائل ليس هذا المكان للجهال فقال العالم المكان لمن يعلم
شيئا ولا يعلم شيئا واما الذى يعلم كل شئ فلا مكان له

[illegible] لمولانا امير المؤمنين [illegible]
ان الحكم [illegible]
[illegible] الاحاديث [illegible]
[illegible] الروايات [illegible]
[illegible]

فى شرح نهج البلاغة لابن ابى الحديد فى الجزء الاول فى بيان نسب مولانا على امير المؤمنين
عليه السلام وام ابى طالب بن عبد المطلب فاطمة بنت عمرو بن عابد بن عمران بن
مخزوم وهى ام عبد الله والد رسول الله صلى الله عليه واله سيدنا وام الزبير بن عبد المطلب
وسائر ولد عبد المطلب لامهات شتى

تقول العبد الاقل [illegible]
[illegible]

لمولانا على امير المؤمنين [illegible]
[illegible] الشرف [illegible]
[illegible] المنزلة [illegible] المحدث [illegible] وحدثنى [illegible] العلوى
الموسوى [illegible] المفيد ابو
عبد الله محمد بن النعمان الفقيه الامامى [illegible]
كان فاطمة بنت رسول الله صلوات الله عليها وعلى اهلها الطاهرين
دخلت اليه وهو فى مسجده بالكرخ ومعها ولداها الحسن والحسين عليهما
السلام صغيرين فسلمتهما اليه وقالت له علمهما الفقه فانتبه متعجبا من ذلك فلما تعالى
النهار فى صبيحة تلك الليلة التى راى فيها الرؤيا دخلت اليه المسجد فاطمة بنت الناصر وحولها
جواريها وبين يديها ابناها محمد الرضى وعلى المرتضى صغيرين فقام اليها وسلم
فقالت ايها الشيخ هذان ولداى قد احضرتهما اليك لتعلمهما الفقه فبكى ابو عبد الله وقص
عليها المنام وتولى تعليمهما وانعم الله تعالى عليهما وفتح لهما من ابواب العلوم والفضائل ما اشتهر
فى افاق الدنيا وهو باق ما بقى الدهر

في ص ٢٩٥

٢٠١ ك

في شرح ابن ابي الحديد في الجزء السادس عشر في المجلد الثامن منه نقلا عن ابي بكر
الجوهري ما قال ابو بكر لعنه الله ايها الناس ما هذه الرعة الى كل قالة اين كان
هذه الاماني في عهد رسول الله الا من سمع فليقل ومن شهد فليتكلم انما هو ثعالة
شهيده ذنبه الى اخر كلامه عليه ما عليه الى ان قال سالت النقيب
النقيب ابا يحيى جعفر بن يحيى عن غريبه فقال اما الرعة بالتخفيف اي الاستماع والاصغاء
والقالة القول وثعالة اسم الثعلب علم غير معروف مثل ذؤالة للذئب
وشهيده ذنبه اي شاهده لا شاهد له على ما يدعي الا بعضه وجزء منه واصله مثل قالوا ان
الثعلب اراد ان يغري الاسد بالذئب فقال له انه قد اكل الشاة التي كنت
اعددتها لنفسك وكنت حاضرا قال فمن يشهد لك بذلك فرفع ذنبه وعليه
دم وكان الاسد قد افتقد الشاة فقبل شهادته وقتل الذئب الى
اخر ما هنا وفيه شرح دعوى فدك فراجع فيها فوائد انتهى

امور مستعقبة بمقام الرضا ان صدق مقام الرضا وكان محقق في حق
الاسباب ورد ارضاهم عليهم السلام اذ هم المعصومون في مقام الصبر الجميل
وقال ... رضا به رضانا ابدالست سابقة لا ترتد
الا برضائهم كا لا نريد الا رضا في كرو من سالم زاد ليار
الخ

٢٠١٧

في قبائح اقوال الائمة المخالفين كقول الشافعي بجواز اللعب بالشطرنج وهو قمار
لم يختلف احد من المسلمين في تحريمه وقول مالك بجواز اكل لحم الكلب ولم يقل احد من المسلمين
تحليله وقول احمد بن حنبل بالتجسيم كما نقله ميرك في شرحه للطوالع وغيره
وان انكره اكثر متاخريهم وهو كفر محض اجماعا وقول ابي حنيفة الوضوء عنده
قمار بعد معرفته بان النبي ص اقرع بين نسائه الى غزوة الخ صاحبة عروة في الدين
ما نقله البخاري صاحب الاعور الشقي اما كذب فقد ضرب بنات النجار في حضرة النبي ص حين
قدم المدينة ولم ينكر عليهن وغنين شعرا طلع البدر علينا من ثنيات الوداع
وجب الشكر علينا ما دعا لله داع انت يا مرسل حقا جئت
بالامر المطاع جئتنا تسعى رويدا مرحبا يا خير داعي
واما الرقص فان الحبشة رقصوا في مسجد النبي ص فظلل عائشة لتتفرج
عليهم واما حكم القوالة فان الذين يدعونه يفعلونه يدعون جنونهم والمجنون
لا عليه وكذلك حكم اكل المتولة الحية حال ولهه
ثم المصنف السعيد رحمه الله رد على الناصب حيث زعم كفر عبد الله وابي طالب عليهما السلام
بعد ما نقل ما ورد في تعفير والتم وتقلبك في الساجدين ومما يساعدنا على ما نروم
مع كونه من اكبر الخصوم ابو عمرو الزاهد في كتاب الياقوت في الاحاديث روى
ان النبي ص قال يا علي لم ازل انا وانت نتقلب في الاصلاب الطاهرة المطهرة والارحام

الحافظة المحفوظة من ظهر ادم الى بطن حوا صلى الله عليهما والى ظهر عبد الله وبطن امنة وظهر علي
وبطن فاطمة لم تنجسها الجاهلية بانجاسها ولا تلبستها وسفاحها ودهر الغيبة مانديه
الامامية وروى ابن الطبري ان عبد الله بن [illegible] عن ابي حنيفة لو ان رجلا تزوج
امه على عشرة دراهم لم يكن زانيا ولم يجب عليه الحد
روى ابن الجوزي
في اول المجلد الرابع من المنتظم بحذف الاسناد المتصل الى عبد الله البصري انه
قال سمعت جعفر الخلدي يقول كان بي جرب عظيم فمسحت بتربة قبر الحسين
وغفوت فانتبهت وليس علي منه شيء
كما رواه النووي في اذكاره
عن العتبي انه قال كنت جالسا عند قبر النبي صلى الله عليه وآله واذا اعرابي قد اقبل
زائرا فدعا بدعوات ثم انشد شعرا يا خير من دفنت بالقاع
اعظمه فطاب من طيبهن القاع والاكم نفسي الفداء
لقبر انت ساكنه فيه العفاف وفيه الجود والكرم
فنام العتبي ثم انصرف فرقدت فرأيت رسول الله صلى الله عليه وآله فقال لي يا عتبي
الحق الاعرابي وقل ان الله قد غفر له او كما قال

شهادة مسموعة من العدو

طارد الفوق

للمحموم يكتب على ثلث رقاع قرطاس بخط دقيق لا املي قرأته [illegible] المحموم كل يوم نسخة
يبلعها على الريق بعد ان جعلت مجموعة مدورة كالبندقة بسم الله ذي العز والكبرياء [illegible]
وهذه نسخة مجربة كان الامام الحلي السهرقيني يعتقدها ويداوم بكتابتها حتى كانه وجد
له اثرا للمغص والنفخ في البطن تعوذ بسم الله الذي اتخذ ابراهيم خليلا
وكلم موسى تكليما وبعث محمدا بالحق نبيا يا ريح اخرج باذن الله ثلث مرات
ورد رقية من تقول لسعة او لدغة حمة من ذوات السموم تقرأ على ماء
والسماء ذات البروج وسقاه فانه لا يضر ان شاء الله تعالى صلوة الاستغاثة
بالبتول فاطمة عليها السلام اذا اردت الاستغاثة بها تصلي ركعتين ثم تسجد
فتقول يا فاطمة مائة مرة ثم ضع خدك الايمن على الارض وقل
مثل ذلك ثم ضع خدك الايسر على الارض وتقول مثله ثم اسجد وقل
ذلك مائة وعشر دفعات وتقول يا امنا من كل شيء وكل شيء منك خائف
حذر اسئلك بامنك من كل شيء وخوف كل شيء منك ان تصلي على محمد
وآل محمد وان تعطيني امانا لنفسي واهلي ومالي وولدي حتى لا اخاف
احدا ولا احذر من شيء ابدا انك على كل شيء قدير

از کتاب روضة الاذکار

برای گشایش کارها از کتب ... کردو ماخوذ دارد است

امام محمد بن محمد الغزالی ... که نوشته و در سوم ... از کجا

... تعالی ... گواند و انجم نداند که ...

منقول است ... که ... اورد آورده که هر که این دعا بخواند بسم الله الرحمن الرحیم

و میند ... برکت ... آورد

یا الله یا رقیب یا رؤف یا رحمن یا رحیم یا السمیع

یا قیوم یا مسبب الاسباب ویا مفتح الابواب صل علی محمد وآل محمد

وافتح لی

صاحب ... ابواب فضلک وابواب رحمتک وابواب

رزقک وابواب خیرک وابواب برکاتک وابواب نعمتک

وابواب سلامتک وابواب عطائک وابواب ...

رضوانک وابواب جنانک وابواب الغنی وابواب الخیر ... ابواب

... انت اعلم ... ان ... الا ... اللهم ...

ودعی من دعا اللهم انی اسئلک بمحمد وآله ... افضل من ...

... فی جمیع المؤمنین والمؤمنات والمسلمین

والمسلمات ... یا ارحم الراحمین

عن محمد الصيقل عن ابي عبد الله ... قال ... عشر ... ذلك الا ... فقال الا اعلمك

دعاء ... فقلت بلى ... في دبر كل صلوة المغرب و ...

المغرب اللهم اني اسئلك بحق محمد وآل محمد ان تصلي على محمد وآل محمد وان تجعل النور في ...

والبصيرة في ديني واليقين في قلبي والاخلاص في عملي والسلامة في نفسي والسعة في رزقي

والشكر لك ابدا ما ابقيتني وفي رواية تقول ذلك سبع مرات اذا صليت المغرب قبل

ان تتكلم ... عن ابي عبد الله ... قال ... اني اخاف العقارب

... انظر الى بنات نعش الكواكب الثلثة الاوسط منها بجنبه كوكب صغير قريب منه تسميه العرب

السها ... اللهم رب ... صل على محمد

وآل محمد وعجل فرجهم وسلمنا ... في عمري ... العقرب

روي عن ... ان الله عز وجل ... لك طاعة ... حب

... وله ... ما ... الفقر ... الحق

فاطمة ... عن ... الدين عن ... بن خالد ... بغداد

... الف درهم وكان ... الف درهم ... ان ...

... فتحت ... الوصول الى ...

... الى ... عن ... يا ...

في دبر كل صلوة اللهم اني اسئلك ... لا اله الا انت الحي لا اله الا انت ...

٤ ... ذنب ...

اللهم اني اسئلك بلا اله الا انت يا حي لا اله الا انت ان ترحمني بلا اله الا انت اللهم اني اسئلك
بلا اله الا انت يا حي لا اله الا انت ان تغفر لي بلا اله الا انت اعد ذلك ثلث مرات
في دبر كل صلوة فريضة فان حاجتك تقضى ان شاء الله تعالى
في الاربعة الاشهر حتى تقضي وبين ذلك ... واستغفر مائة ...
لانه اذا نزل بك كرب او عظيم في دين او دنيا فتوضأ وارفع
يديك وقل يا الله يا الله سبع مرات فانه يستجيب لك
... ثلث مرات
بسم الله الرحمن الرحيم الا فرج الله كربته واذهب غمه ان شاء الله تعالى
صلوة الرزق عن النبي صلى الله عليه وآله عن جبرئيل عليه السلام تصلي ركعتين تقرء في الاولى الحمد مرة
وانا اعطيناك الكوثر خمس عشر مرات والاخلاص ثلاث مرات وفي الثانية
الحمد مرة والمعوذتين كل واحدة ثلث مرات. صلوة العسر عن
ابي عبد الله عليه السلام قال اذا عسر عليك امر فصل عند الزوال ركعتين تقرء في الاولى فاتحة
الكتاب وقل هو الله احد وانا فتحنا الى قوله نصرا عزيزا وفي الثانية فاتحة الكتاب
وقل هو الله احد والم نشرح لك صدرك وقد جرب. صلوة الكرب عن
ابي عبد الله عليه السلام قال من نزل به كرب فليغتسل وليصل ركعتين ثم يضطجع ويضع خده
الايمن على يده اليمنى فيقول يا معز كل ذليل ويا مذل كل عزيز

صلوة اخرى للمهمات روى ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وآله اذا احزنه امر يلبس انظف ثيابه
واسبغ الوضوء وصعد على سطوحه فصلى اربع ركعات يقرء في الاولى الحمد
واذا زلزلت وفي الثانية الحمد واذا جاء نصر الله وفي الثالثة الحمد وقل
يا ايها الكافرون وفي الرابعة الحمد وقل هو الله احد ثم رفع يديه الى السماء ويقول
اللهم اني اسئلك باسمائك التي اذا دعيت بها على ابواب السماء للفتح انفتحت
واذا دعيت بها على مضائق الارضين للفرج انفرجت واسئلك باسمائك
التي اذا دعيت بها على ابواب العسر لليسر تيسرت واسئلك باسمائك التي
اذا دعيت بها على القبور للنشور انتشرت صل على محمد وال محمد واقلبني
بقضاء حاجتي قال ابن عباس فوالله لا يزول قدمه حتى تقضى
حاجته ان شاء الله تعالى. صلوة الغنى ركعتان تقرء في كل ركعة الفاتحة وعشر مرات
قل اللهم مالك الملك الاية عشر مرات رب اغفر وارحم وانت خير الراحمين
عشر مرات اللهم صل على محمد وال محمد ثم تسجد وتقول رب اغفر لي وهب
لي ملكا لا ينبغي لاحد من بعدي انك انت الوهاب. صلوة اخرى
ركعتان في كل ركعة الفاتحة وخمس عشر مرة لايلاف قريش وبعد التسليم تقول
عشر مرات صل على النبي واله ثم تسجد وتقول فيها عشر مرات اللهم اغنني بفضلك عن خلقك

وتلك فيه الهم ومن اخذ قدحا وجعل فيه ماء وقرء عليه انا انزلناه ثلثا
وثلثين مرة ورش ذلك الماء على ثوبه لم يزل في سعة حتى يبلى ذلك
الثوب. صلوة لمن اصابه هم او غم او كانت له الى الله حاجة عن
الصادق عليه السلام تصلي ركعتين تقرء في كل واحدة انا انزلناه خمس عشرة
مرة فاذا فرغت سجدت وقلت اللهم يا فارج الهم ويا كاشف الغم مجيب
دعوة المضطرين يا رحمن الدنيا ورحيم الآخرة صل على محمد وآل محمد وارحمني
رحمة تطفئ بها عني غضبك وسخطك وتغنيني بها عن رحمة من سواك
ثم تلصق خدك الايمن بالارض وتقول يا مذل كل جبار عنيد ومعز كل
ذليل قد وحقك بلغ المجهود مني في امري ففرج عني ثم تلصق خدك
الايسر بالارض وتقول مثل ذلك ثم تعود الى سجودك وتقول مثل ذلك
فان الله سبحانه يفرج غمك ويقضي حاجتك. صلوة الاستغفار روى الاسرار عن ابي جعفر
عليه السلام قال اذا رأيت في معاشك ضيقا وفي امرك التياثا فانزل حاجتك بالله
تعالى ولا تدع صلوة الاستغفار وهي ركعتان تفتتح الصلوة وتقرء الحمد وانا انزلناه
مرة واحدة في كل ركعة ثم تقول بعد القراءة استغفر الله خمس عشرة مرة ثم تركع وتقولها
تقولها عشرا على هيئة صلوة جعفر تصليها كلها كذلك

صلوة الاستغفار

صلوة العفو اذا احسست من نفسك بفترة فلا تدع عند ذلك صلوة العفو
وهي ركعتان بالحمد وانا انزلناه مرة واحدة في كل ركعة وتقول بعد القراءة
رب عفوك عفوك خمس عشرة مرة ثم تركع وتقولها بعد ذلك عشرا وتتمها تمام صلوة
جعفر. صلوة اخرى لقضاء الحوائج عن الرضا عليه السلام علمنا دعاء
لقضاء الحوائج تقال اذا كانت لك حاجة الى الله مهمة فاغتسل والبس انظف
ثيابك وشم شيئا من الطيب ثم ابرز تحت السماء فصل ركعتين تفتتح الصلوة وتقرء
فاتحة الكتاب وقل هو الله احد خمس عشرة مرة ثم تركع فتقرأ خمس عشرة مرة على
مثال صلوة التسبيح غير ان القراءة خمس عشرة مرة ثم تسجد وتقول في سجودك
اللهم اني اشهد ان كل معبود من لدن عرشك الى قرار ارضك فهو باطل
سواك فانك انت الله الحق المبين اقض لي حاجة كذا وكذا الساعة
وتلح فيما اردت فاذا قضيت حاجتك فصل صلوة الشكر روى هرون بن حازم
عن ابي عبد الله عليه السلام قال في صلوة الشكر اذا انعم الله عز وجل عليك بنعمة فصل ركعتين
تقرء في الاولى بفاتحة الكتاب وقل هو الله احد وتقرء في الثانية بفاتحة الكتاب
وقل يا ايها الكافرون وتقول في الركعة الاولى في ركوعك وسجودك الحمد لله شكرا شكرا
وتقول في الركعة الثانية في ركوعك وسجودك الحمد لله الذي استجاب دعائي واعطاني مسئلتي

صلوة الحاجة

صلوة الشكر

صلوة اخرى عن الرضا عليه السلام اذا حزنك امر شديد فصل ركعتين تقرء في الاولى
منهما الفاتحة وآية الكرسي وفي الثانية انا انزلناه ثم خذ المصحف
وارفعه فوق رأسك وقل اللهم بحق هذا القرآن وبحق من ارسلته به
الى خلقك وبحق كل آية فيه وبحق كل مؤمن مدحته فيه وبحقك عليهم
ولا احد اعرف بحقك منك يا سيدي يا الله عشرا بحق محمد عشرا
بحق علي عشرا بحق فاطمة عشرا بحق الحسن عشرا وبحق كل امام تعده
عشرا حتى تنتهي الى الامام الحق الذي هو امام زمانك لا تقوم من مجلسك
حتى يقضي الله حاجتك. صلوة اخرى اذا انتصف الليل فاغتسل
وصل ركعتين تقرء في الاولى فاتحة الكتاب وسورة الاخلاص خمسمائة مرة
وفي الثانية مثلها وهي تمام الالف ثم تقرأ في الثانية آخر ست
آيات من اول الحديد وقل بعد ذلك وانت قائم اياك نعبد واياك نستعين
الف مرة ثم تركع وتسجد وتتشهد وتثني على الله تعالى فان قضيت الحاجة
والا ففي الثانية والا ففي الثالثة. صلوة الحجر محمد بن يحيى الصفار رفعه قال جلست
على الباب وانا محموم فقال لي اراك منقبضا فقلت جعلت فداك الحجر صاحبني
فقال اذا جاءك فقم عليه ثياب وصل ركعتين وضع خدك الايمن
على الارض وتقول يا فاطمة بنت محمد عشر مرات استشفع بك الى الله فيما نزل بي فانه

من اراد ان يظهر له العجائب ويخضع له رقاب الجبابرة فليكتب هذا الدعاء ويعلقه
على نفسه: اللهم انه ليس في السموات ذرات ولا في الارض عزمات ولا في الشجر
ورقات ولا في الاجسام حركات ولا في العيون لحظات ولا في النفوس
خطرات الا وهي بك عارفات ولك شاهدات وعليك دالات وفي ملكك
متحيرات فبالقدرة التي سخرت بها اهل السموات والارض سخر لي قلوب المخلوقات
انك على كل شيء قدير وبالاجابة جدير وصلى الله على محمد وآله الطيبين واللازم
قرائته بعد كل صلوة فانه مجرب. في جامع المقاصد في كتاب المتاجر
قوله والعبد لا يملك مطلقا على رأي هذا هو الاصح لظاهر قوله تعالى عبدا مملوكا لا يقدر على شيء لا يقال
العبد لا عموم له فلم يدل على ان كل عبد كذلك لانا نقول ظاهر الكلام ان عدم القدرة مترتب
على العبودية والمملوكية (وفيه ايضا) الفصل الثالث في الصرف وهو بيع الاثمان بمثلها
الاثمان هي الذهب والفضة كما نص عليه في التذكرة وفي حواشي شيخنا الشهيد قطب الدين
ان الذهب والفضة اثمان وان باعهما بعوض ولهذا لو باع دينارا بحيوان ثبت للبايع
الخيار بالاتفاق قال وانكانا عوضين فكل منهما بايع ومشتر فلو باع حيوانا بحيوان
ثبت لكل منهما الخيار. والاقرب والاقط والكشك الذي اشبه بالمصنوع من
حين لانه معمول من الحنطة واللبن فان الكشك ... من اللبن فقط اندفع ذلك

قال السيد علي بن طاوس رضي الله عنه في مقدمة كتاب فلاح السائل

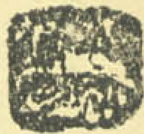
فعزمت ان اجعل ما اختاره الله جل جلاله في المجلد بما رويته او وقفت عليه وما
يأذن جل جلاله لي في اظهاره من الاسرار، وما يلهمني الله به مؤلفا اسميه كتاب
تتمات مصباح المتهجد ومهمات في صلاح المتعبد وها انا رتبت ذلك بالله جل جلاله
في اجزاء الجزء الاول اسميه كتاب فلاح السائل ونجاح المسائل في عمل يوم وليلة
والجزء الثاني اسميه كتاب زهرة الربيع في ادعية الاسابيع والجزء الثالث اسميه
كتاب [illegible] في زيارات وزيادات صلوات ودعوات للاسبوع في الليل والنهار
ودروع واقية من الاخطار فيما يتكرر عمله في كل شهر على التكرار والجزء الرابع اسميه
كتاب الاقبال بالاعمال الحسنة فيما يعمل مرة واحدة في كل سنة والجزء الخامس اسميه
كتاب اسرار الصلوات وانوار الدعوات او كتاب مختار الدعوات واسرار الصلوات
الجزء [illegible] ان اذن الله جل جلاله في تاليفه فانني اجوز مدة حياتي الى الان باذن
من له الاذن في بذله لاحد بعد وفاتي تقول الشهيد الامام العالم العامل المحقق المتقي
رضي الدين ركن الاسلام جمال العارفين افضل السادة قدوة المجتهدين ابو القاسم علي بن موسى
بن جعفر بن محمد بن محمد الطاوس الحسني اعلم انني اروي جميع ما اذكره في هذا الكتاب روايات
وطرقي الى [illegible] اصحابنا الثقات ورجالهم في طبقاتهم بعض الثقات
المشار اليهم الى اخر ما في الكتاب

[illegible]

بسم الله الرحمن الرحیم

الحمد لله الحق المبین الحق والیقین والصلوة والسلام علی سید انبیائه الرؤساء اشرف المرسلین محمد اساس المذاهب واصل اصول الدین وآله الطیبین الطاهرین اما بعد پس گوید بی‌بضاعت [illegible] خاکسار دوستان طریقه علویه مصطفویه احقر عباد خدا ابو الحسن علی بن محمد جعفر استرآبادی که چون اصول عقاید بر همه مردم حتی عوام واجب است اعتقاد بان با دلیل هر کسی بقدر قوه و فهم خود و کتب علمای اعلام که مصنفات [illegible] از عوام نمیتوانند فهمید پس چند سطری نمودم که هر یک از برای نوعی از ناس مناسب باشد و این رساله را بغیر الحق مخصص [illegible] از همه اینها است که خواستم مناسب حال ایشان بنویسم با اشاره بدلیل عوام مانند [illegible] نمودم که عبارات آن [illegible] مناسب فهم عوام [illegible] که خدا پرستان بتوانند بکنند و [illegible] و فکر و سایر عوام ادله تکلیف نمایند [illegible] تکلیفشان [illegible] فقهای [illegible] نوشته ام در اصول دین حق از برای علماء و مجتهدین هر کس [illegible] خود داند [illegible] از اخبار های علما [illegible] خدا [illegible] الاعلام تمام شد رساله [illegible] بدانکه [illegible]

وید



بدانکه اصول دین اعتقادی را

گویند که شیعه و سنی هر دو قایل باشند چون اعتقاد به خدا و پیغمبر که شیعه و سنی در آن موافقند و اصول مذهب اعتقاد مخصوص شیعه را گویند مثل اعتقاد باینکه امیر المؤمنین امام اول است که سنی قایل نیست و اصول دین پنج است

اول توحید است و توحید یعنی اعتقاد کردن باینکه خالق زمین و آسمان و آنچه در آنهاست یکی است و شریک ندارد و مثل و شبیه ندارد و محتاج باجزاء مثل سر و دست و پا و عقل نیست بلکه سر و دست و دل و عقل را هم باید او خلق کند پس باید باشد [illegible] که عقل و [illegible] آنها نباشد پس باید [illegible] چند چیز فهمید

اول آنکه باید خالقی از برای عالم باشد که او خود بخود موجود باشد بعلت اینکه این همه عجایب و غرایب که در عالم هست مثل آسمان و زمین و فضا و آفتاب و ماه و انسان با چشم و گوش و دماغ [illegible] اینها محتاج بخالقی است که قدرت او زیاده از حد باشد و [illegible] همه چیزها باشد و عاجز و محتاج بخالق دیگر نباشد تا اینکه بتواند چنین ایجادی کند پس باید خدا باشد و وجود خود بخود باشد این است یعنی واجب الوجود بالذات

دویم آنکه خدا عالم است یعنی داناست به همه چیزها پیش از وجود آنها [illegible] بعد از وجود و قادر است یعنی توانا و حی است یعنی زنده است بدلیل اینکه اگر عالم نباشد یا قادر نباشد یا حی نباشد یعنی موجود نباشد نمیتواند چنین ایجادی کند و همچنین مرید است یعنی داناست بمصلحت کارها و کارها را موافق مصلحت [illegible] و مکره است [illegible]

بدون حاجت بکوششی و مانند اینها بدلیل اینکه همه اینها را باین نظم و نسق و چنین
آفرید که تعقل نمیشود مگر با کمال علم و ادراک و دیگر بدلیل اینکه حاجت بکوشش و چشم
و مانند اینها ندارد بعد از ثابت شدن صحت قول خلفاء و پیغمبر و الائمه
معصومین معلوم میشود حاجت بدلیل عقلی که در اینجا از برای عوام مشکل است پس **چهارم**
قدیم است یعنی نبودن در زمان او نیست و همیشه بوده بدلیل اینکه اگر او را
خلق کرده کسی باید باشد تا خلق کند و پیش از او کسی نیست که او را خلق کند
بعلت اینکه هر کسی باید او خلق کند **واحد** است یعنی شریک نیست و خداها نیستند
بدلیل اینکه کسی نیست که بتواند او را انباز کند بعلت اینکه همه مخلوق او هستند
و خالق عاجز مخلوق نیست زیرا که مخلوق هر چه دارد از خالقش دارد
و وجودش هم کامل است و همیشه کامل میخواهد و نبودن نقص است پس همیشه ثابت
هستی میخواهد و هستی خواهد داشت **صانع** است یعنی سازنده است یعنی اینکه
دروغ را کسی میگوید که محتاج بچیزی باشد و یا نادان باشد دروغ یا ماده
شد که همه چیز را با چنین حکمتها که در آنها بکار برده مثل آسمانها و ستارها
و ماه و آفتاب و ستاره و دریا و زمین و زمان و حیوان و انسان و مانند اینها
خلق کرده البته دانا و کامل است **ششم** آنکه غیر از او خدای دیگری نیست
بدلیل اینکه او پیغمبر فرستاده و معجزها آورده اند و صد و بیست و چهار هزار پیغمبر او
همه گفتند خدا ما را فرستاده که او را به یکتائی بشناسند اگر دروغ میگفتند

خود

خدای دیگری هم بود پیغمبری میفرستاد دیگر پیغمبری هم نفرستادند تا آنکه وضع دروغ ایشان را
مردم کنند و خود مردم بکنه الهی نباشند بلکه همین خدا هم تصدیق ایشان را داده است
بلکه دروغ و مکر الهی مردم نمیشد که کسی را پیغمبر فرستاده اگر دروغ اینها را ظاهر کنند
بلکه البته لا بعد از آنها پیغمبر میفرستاد بلکه اگر شریک میداشت پس شریک داشتن
باید کاشف باشد زیرا که ناقص خدا نمیشود پس البته یگانه است
کمال الوهیت علاوه بر اینکه اتفاق همه پیغمبران مخصوصاً یقین همه
سبب یقین میشود **چهارم** آنکه خدا منزه است از اجزا یعنی مثل سر و دست و پا
ندارد و جائی فرا نگرفته است بدلیل اینکه همه چیز و همه جا را او باید ایجاد
و همه پیغمبران چنین گفته اند و بعد معلوم میکنیم که عوام از کجا باید بدانند آنچه
پیغمبران گفتند راست گفتند پس اگر کسی بپرسد که خدا کجاست باید جواب بگوید
محتاج بجا نیست همه جا را او خلق کرده و پیش از همه چیز و همه جا بود **پنجم**
آنکه هر چه خوب است باید او داشته باشد بدلیل اینکه نداشتن خوب نقص است
و نقص بد است و بدیها از کسی است که عاجز باشد و نتواند نقص خود را برطرف کند
و خدا قادر است بر همه چیز و او عاجز نیست و چون دانا و کامل است کمال علم و قدرت
ثابت شد و دلیل دیگر آنکه همه پیغمبران گفتند که خدا نقص ندارد و بدانکه علم
قول پیغمبران و صدق ایشان در ثبوت معلوم میشود **دوم** عدل است یعنی خدا موافق
مرتبت و عدالت خلق میکند ظلم هم در کار او نیست پس عدالت خدا آنکه معنی دارد

عادل

اول آنکه مردم را مجبر نداشته بعبادت و معصیت بلکه مردم میتوانند عبادت
کنند و میتوانند معصیت کنند لکن اگر قدرت نداشته باشند و نگاه داشتن خدا
ایشان نیست خواهند بود پس چگونه کاری میتوانند کرد و دلیل اینکه اگر مردم را
مجبور دارد بعبادت و مردم باختیار خود عبادت نکنند ایشان کاری نکرده‌اند
که قابل بهشت شوند و اینکه اگر خدا نگاه ندارد مردم نیست خواهند شد بقول
پیغمبران و ائمه ثابت شده است و حجیت قول آنها در نبوت و امامت ثابت میشود
و اینکه اگر خدا نباشد و خدا قدرت بما ندهد هر کاری آنها نمیتوانند
کنند واضح است دلیل اینکه هر کار که قدرت میخواهد آنقدرت را هم خدا الهی میخواهد
پس باید خدا قدرت بدهد تا ما کاری کنیم و اینکه خدا بما قدرت داده که معصیت
نتوانیم بکنیم بجهت اینست که بتوانیم گناه بکنیم و نکنیم تا مستحق بهشت شویم
اگر نتوانیم گناه کنیم مستحق نخواهیم بود مثل اینکه آدم بی زبان را ثواب نمیدهند
بجهت آنکه فحش نگفته لکن اگر بتواند فحش بگوید و ترک کند اجر داده میشود
آنکه خداوند عالم ظالم نیست بدلیل اینکه ظلم را کسی میکند که جاهل
یا محتاج باشد و ما دلیل آوردیم که خدا محتاج نیست و عالم است سیم نبوت
است نبوت یعنی پیغمبری که باید اعتقاد کرد به پیغمبرها و اینکه آنها معصوم بودند
یعنی گناه نمیکردند و فراموش نمیکردند و هر چه میگفتند راست بود پس
اینجا باید چند چیز فهمید اول آنکه پیغمبرها که صد و بیست و چهار هزار

نبوت

بودند

بودند همه برحق بدلیل اینکه همه تصدیق یکدیگر را کردند و همه با معجزه
بودند و دلیل اینکه معجزه داشتند از برای عوام که سواد کتب را ندارند
و قابل فهمیدن قرآن و احادیث و تواریخ نیستند قول جمعی از علما است که اطمینان
بحرف آنها حاصل شده و از گفتن همه آنها علم حاصل میشود باینکه خبط نکردند
و دروغ نمیگویند حضرت موسی عصا را انداخت اژدها کرد و حضرت عیسی مرده
زنده کرد و خاتم پیغمبران ماه را دو پاره نمود پس اینها را که گفتند که صادق
بیست و چهار هزار پیغمبر از جانب خدا فرستاده شدند بجهت اینکه ماه دو پاره
شدن کار پیغمبر نیست و بشر نمیتواند بکند بلکه کار خدا است و از جهت تصدیق
پیغمبر ما ماه را دو پاره کرد اگر چنین نباشد سحر باشد باید خدا نگذارد که
چنین شود تا باشد که نگذارد که گمراهی بیفتند بعد از آنکه دست عوام نمیرسد که
دین بیشتر از این سعی کنند قطعاً اگر از جمله علما دروغ می‌بود بر خدا واجب بود
که دروغ آنها را اظهار کند چنانکه ظاهر نکرد بسیار است آنکه گفته اند اگر امام
میبینند که جای دیگر ظاهر کرده باشد بروند از دیگران بپرسند اگر واقعاً دروغ بود
یقیناً ظاهر نکرده و الا واجب بود بر مکلف قادر بر اطلاع بر آن بفرماید
آنکه پیغمبر باید معصوم باشد یعنی باید گناه نکند بدلیل اینکه اگر گناه بکند
مثل دیگران خواهد بود و او هم پیغمبری میخواهد که او را امر کند و باید فراموشی
نداشته باشد بدلیل اینکه اگر فراموشی داشته باشد اعتبار بحرفهای او نخواهد بود

ششم آنکه پیغمبر ما محمد بن عبد الله آخر پیغمبرهاست و بعد از او پیغمبر نیست
بدلیل اینکه خودش گفت من آخر پیغمبرانم و خدا هم در قرآن میفرماید او آخر
پیغمبرهاست و معلوم شد که پیغمبر با معجزه راستگو است و نمیشود دروغ گو باشد
اگر دروغ میگفت بر خدا واجب بود که دروغ او را ظاهر کند **چهارم** ایمان است
یعنی امام بودن امامها که باید اعتقاد کرد باینکه دوازده امام هستند و همه
آنها مثل پیغمبر معصوم بودند پس باید چند چیز در اینجا بفهمید **اول** آنکه
آنکه دوازده امام هستند بدلیل اینکه پیغمبر فرمود که امام بعد از من دوازده
است و اسم هر یک را برد و گفتیم پیغمبر با معجزه آنچه بگوید راست است علاوه براینکه
هر یک از امامها هم معجزه داشتند از برای امت خود و هر یک امام بعد خود را تعیین
فرمودند **امام اول** اسد الله الغالب علی بن ابی طالب است و معجزه او
از حد بیرون است و هر مسلمی از شیعه و سنی معجزات او را اقرار دارد **و امام دویم**
امام حسن مجتبی پسر بزرگ امیر المؤمنین است و امامت آنجناب را سنیها هم قبول دارند بجهت آنکه
آنها امامت را به بیعت کردن مردم میدانند و مردم با آنحضرت بیعت کردند **و امام**
سیم امام حسین برادر کوچک امام حسن است **و امام چهارم** امام زین
العابدین پسر سید الشهدا است **و امام پنجم** امام محمد باقر پسر امام زین العابدین
است **و امام ششم** امام جعفر صادق پسر امام محمد باقر است و
امام هفتم امام موسی کاظم پسر امام جعفر صادق است **و امام هشتم**

امام

امام رضا پسر امام موسی کاظم است **و امام نهم** امام محمد تقی پسر
امام رضا است **و امام دهم** امام علی النقی پسر امام محمد تقی است
و امام یازدهم امام حسن عسکری پسر امام علی النقی است **و امام**
دوازدهم صاحب الزمان پسر امام حسن عسکری است و سنی از امام حسین
تا آخر قائل نیست بجهت اینکه مردم با آنها بیعت نکردند ولی فضایل و معجزات آنها را
قائلند و ما ثابت کردیم که معجزه و نص خدا و پیغمبر و امام سابق را که سنیها هم باز آنها
انکار ندارند حجت است پس آنها امام بودند و آنها که باز از خود سنیها معجزه و نص
خدا و پیغمبر و امام معصوم نداشتند باطل بودند **دویم** آنکه همه این
امامها معصوم بودند یعنی معصیت نمیکردند و فراموش نمیکردند بدلیل
آنکه اگر معصوم نبودند اعتباری بحرف ایشان نبود پس باید امام معصیت نکند
و فراموشی نداشته باشد تا اعتماد بحرف ایشان باشد **سیم** آنکه امام را
باید پیغمبر و امام سابق معین کنند نه آنکه بامت واگذارد بدلیل اینکه اگر مردم واگذارند
چونکه مردم واضح نمیدانند احتمال دارد کسی را که شیطنت مردم باشد و
مردم دل بخود مایل کرده باشد او را امام قرار دهند و او دین مردم را ببرد **چهارم**
آنکه باید امام اعلم باشد بدلیل اینکه بعد از پیغمبر باید دین پیغمبر را نگاه دارد
و رفع حاجت مردم را بکند و اگر چیزی را نداند و کسی در مقام امتحان چیزی از او
بپرسد و نداند اعتقادی باو نخواهد ماند و دین پیغمبر از دست میرود پس معلوم شد

که بعد از پیغمبر آخر الزمان دیگر مثل ابی بکر و عمر و عثمان امام نبودند بدلیل اینکه ما
شیعه میگوییم ایشان معصوم نبودند مگر ایشان را امتحان کرده‌اند و مسئله پرسیده‌اند
ایشان عاجز ماندند و ما دلیل آوردیم که امام باید معصوم و عالم بجمیع احتیاج مردم باشد
پنجم آنکه باید دانست که اطاعت و دوستی ایشان واجب است بدلیل اینکه خدا ایشان را
امام قرار داده و معنی امام اینست که اطاعت آنها را بکنیم و اگر ایشان را دوست نداشته باشیم
در اطاعت ایشان نخواهیم بود بلکه هرگز ایشان را از نظر محو میکنیم پنجم معاد است
یعنی وقت بر کردانیدن روح را به بدن و سه وقت روح به بدن میآید یکی در قبر که بر
همین بدن بر میگردد از برای سؤال قبر و غیره چیزی که در قبر سؤال میشود
دین است با دلیل و دین تقلیدی که در اینجا بکار نخواهد آمد با آنکه زبانش یاری
نخواهد داد و این مطلب باجماع جمیع علماء از معصومین ثابت شده است لهذا ما
اصرار داده‌ایم و هر چه در کتاب نوشته‌ایم تا حال چهارده کتاب در اصول دین نوشته‌ایم
و بحث را بقدر قوه خود تمام کرده‌ام که او کلام را ببیند ایشان نوزاشند
در محشر دوستانم را مبتلا نبینم و بنجات آنها فخر کنم اگر چه خدا نخواسته
خودم مبتلا باشم و یکی بعد از قبر تا محشر که عالم برزخ میگویند
که روح بعد از سؤال قبر بر میگردد به بدن دیگر که مثل این بدن است
روز محشر که باز روح از آن بدن بر میگردد باین بدن و بعد از
از برای اکثر مردم و بدن محشور از برای بعضی خوبان به بهشت و بدان بجهنم

میرود پس باید در اینجا چند چیز فهمیده شود اول آنکه مرگ
حق است و هر کسی خواهد مرد و روحش را از بدنش بیرون می‌آورند و
این را همه کس میداند دویم آنکه بعد از مردن فشار قبر است از برای
اکثر مردم هست بدلیل اینکه امام و پیغمبر گفته‌اند و ثابت کردیم که آنچه
آنها بگویند راست گفته‌اند و کفایت میکند از برای عوام که قوه فهمیدن قرآن و
احادیث ندارند قول جمعی از علماء که بسبب آن یقینی شود که راست است
کفایت میکند در اینکه خدا و امام و پیغمبر چنین گفته‌اند سیم آنکه
سؤال قبر حق است و در قبر از اصول دین و مذهب سؤال میکنند هر کس
توانست جواب بگوید نجات می‌یابد و هر کس عاجز ماند عذابش میکنند
و اگر کسی در دنیا بقدر قوه خودش کوتاهی نکرده باشد و در پی آن رفته
باشد در قبر فراموش نخواهد کرد و دلیل بر سؤال قبر هم قول امام و پیغمبر است
چهارم آنکه بعد از سؤال قبر روح را از این بدن بیرون می‌آورند و به
بدن دیگر میگذارند که مثل این بدن است و آن را بدن مثالی میگویند و روح تا
وقت صور اسرافیل در آن بدن هست و بدان را بجهنم دنیا که نزدیک شام است
میبرند و خوبان را به بهشت دنیا که نزدیک وادی السلام است امیبرند و روزها
بوادی السلام می‌آیند و با هم صحبت و اختلاط میکنند و شبها بمنزلهای خود
بر میگردند تا آنکه اسرافیل صور اول را بدمد و بعضی از عوام گمان میکنند اینجا

ایرادی گیرند که بدن مثالی چه تقصیر کرده که بسوزد جواب اینست که بدن جمادی است

سوزش ندارد بجهت سوزش روح و اذیت آن روح را در آن میگذارند مثل

کبریت که بجهت سوختن مردم در جهنم بیفروزند چهارم پس از تمام شدن عمر

دنیا چون اسرافیل صور دمید همه اهل زمین و آسمان میمیرند حتی عزرائیل

و عزرائیل و کوهها از هم می پاشند پس از آن چهل روز باران می آید و همه

زمین مخلوط باب باران میشود و زمین آب و گل میشود و گوشت و استخوان

هرکسی که خاک شده یا جزء سفال شده مثلا در هرجا که باشد جمع

میشود در جای قبر خود پس خداوند عالم زمین را امر میفرماید که خشک شود

و خشک میشود و اجزای بدن هرکسی در قبر او قرار میگیرد و آماده محشر میشود

پنجم آنکه پس از اینکه وقت دمیدن صور دوباره میرسد خداوند بقدرت

کامله خود میدمد و اهل آسمانها زنده میشوند و در زمین روح هرکسی

میرود در قبر خود و داخل بدنش میشود و همه مردم زنده میشوند و سر از قبرها

بیرون می آورند و آفتاب را باسمان اول می آورند و زمین مثل کوره

آهنگران گرم میشود و عرق روی زمین را میگیرد تا اینکه مردم تا زانو در عرق

غرق میشوند و ترازوی حساب را می آورند و عمل بد و خوب مردم را میکشند

هرکس عملش خوب است نامه عملش را از پیش رو بدست راستش میدهند

هرکه عملش بد است از پشت سرش بدست چپش میدهند و جهنم را می آورند و

[illegible] بر روی آن میکشند که از مو باریکتر و از شمشیر تیزتر و از آتش گرمتر است

و مردم از آن عبور میکنند اگر بدکار باشند بجهنم می افتند و مؤمنان از آن

مؤمنان اگر عمل ایشان کامل نباشد اگر قابل باشند بر پشت چادر فاطمه

زهراء می چسبند و عبور مینمایند و طول محشر پنجاه هزار سال است

ششم آنکه پس از حساب محشر مؤمنان که مستحق جهنم نیستند

داخل بهشت میشوند اگر قابل بهشت باشند و اگر قابل نباشند باعراف

که مابین آنهاست میروند و کفار را بجهنم میبرند و همیشه در عذاب خواهند بود

چنانکه اهل بهشت همیشه در بهشت هستند و از برای آنها مرگی نخواهد

بود و دلیل بر اینها همه قول خدا و پیغمبر و امام است که همه پیغمبران و امامان

خبر دادند که محشری و بهشتی و جهنمی و حساب و عذابی هست و پاره از تفاصیل

که سایر پیغمبران درست بیان نکردند پیغمبر آخر الزمان بیان فرموده و امام

بحدیث قطعی از ایشان رسیده و واجب است که اعتقاد کنیم و آنچه یقین نداریم

و صدق و کذبش معلوم نیست نقل میکنیم نه آنکه از روی یقین بگوئیم

و عوام را گول بزنیم که آن بیچارهها از ادعای یقین ما یقین کنند خاتمه

چون در این دوره صوفیه و شیخیه و مذهب جدیده مشتعل شده [illegible]

کفر و زندقه بمردم [illegible] اشاره [illegible] خدای

محمد [illegible] که حفظ آن [illegible]

باشد بحر مضارع مفعول فاعلات مفاعیل فاعلن

شرطست در قبول عبادت اصول دین

بی اجتهاد و سعی نگردد حصول دین

توحید و عدل معرفت ذات و وصف اوست

یعنی خدا یگانه و افعال او نکوست

در ذات و در صفت و بندگی او شریک نیست

پیغمبر و امام کمالش به بندگی ایست

خالق از خدا و رزق از او هم قدیم او

محیی مُمیت و حاضر ناظر قدیم او

جز او هر آنچه هست بدنی مفعول نیست

دین جدید دین خدا و رسول نیست

این اعتقادها همگی از جهالتست

بی بحث و جدال مکن این چه حالتست

علم بزرگ پیش خود کی شود درست

نتوان بنای قصر کنی بر زمین سست

توحید و عدل چون به براهین شد درست

آنگاه این بنای تو بر معنی درست شد

پس معنی آن بنای نبوت بنا کنی

بر آن بنا بنای امامت بپا کنی

چون زین چهار پایه بنا شد معاد تو

دار البقاء بپا شود از اعتقاد تو

توحید یعنی آنکه خدا را یکی فرید

در ذات و در صفت و بندگی از همه افرید

غیر از خدا کمالش بوصف است و مستحق

بی وصف کامل است و باوصاف مستحق

عدل آنکه کارهای خدا با برابری است

یعنی نه جبر و جبری تماثل همه بریست

دیگر نبوت آنکه پیغمبر نوع بشر

معصوم و بی معایب و اعلم بخیر و شر

بر این قرار شرط امامت بود نصب و نص

در ختم هر دو اخذ شده منصب اخص

باشد معاد اصغر ما آنکه بعد سؤال

در این بدن اعاده شود بعد مردنا

پس روز معاد اکبر یعنی حساب

بعینه کلام الاهی غیر مخلوق ولا ازلی نیست نمونه لیکن آنچه حرف است از او اعتقاد نیست

بر ... فرد شود رحمت و عذاب

این جمله حشر و نشر و ثواب و عقاب را
جنبی بطن کند او بظاهر خطاب را

آنکس که کفر گفته شود هر چه خواهد او
هر چه گفت خویش دروغی نماید او

بالله من ز صوفیه شیخی ندیده ام
جز کفر آنچه من ز تیمیی شنیده ام

بالله شعار این صوفیه مرد دین مجتنب است
هر کس بغیر مسطرهٔ خویش کافر است

اینها نه منکرین خدا و رسول را
نه اخذ میکنند از ایشان اصول را

آورده اند وشیه از مرشدان بکف
نه مسلک احمد نیست نه از مسلک من سلف

پیغمبر آشکار کند حکم را بیان
در نهفته مکر بود شغل دیگران

حجت تمام کردم و گفتم هر آنچه بود
منکر نمیتوان شود آن را مگر عنود

فی شهر ... ١٣٠٨ ...

فی تبیین المطاعن

در حال عکرمه تلمیذ ابن عباس از شیخ محمد الحق دهلوی در رجال مشکوة در ترجمه او نقل میکند
که گفته قیل انه کان یری رای الخوارج و ینسبه الی ابن عباس ... و قال ابن عمر
لنافع اتق الله ولا تکذب علی کما کذب عکرمة علی ابن عباس و ... قال
القاسم عکرمة کذاب یحدث بکرة و یخالفه عشیة و قال طاوس و لو ان مولی ابن عباس
اتقی الله و ... حدیثه لشدت الیه المطایا انتهی — ابن تیمیه در منهاج میگوید
که خوارج از شیعه بهتر و افضل و اصدق و ادین اند — از فتاوی ابراهیم

رافضة

شاه ... نقل میکند و ذکر المستغفری فی معرفة الصحابة ان ... ابن عمر ...
ابنه ... مات ... فهو کذب قالوا هو من الکاذبین ... الرازی
وکان کثیر الاکاذیب و وضاع الاحادیث و الصحیح انه ... بعد ذلک
ثم مات ... از ... ابو اللیث ... روایت کرده در ... عطاء بن
السائب عن عبد الرحمن السلمی ... الخمر و علم ... زید بن
... و قالوا هی لنا حلال لان ... قال الله تعالی الذین آمنوا و عملوا الصالحات جناح
فیما طعموا الآیة فکتب ... الی عمر ... فکتب الیهم ان ابعث بهم الی ... و
~~من قبلک فلما قدموا الی عمر جمع لهم اصحاب رسول الله ... فی القوم ... فقال ...~~
~~... ان یستیبهم فان لم یتوبوا ... اعناقهم~~ ... فی ذلک فقالوا ...
انهم قد افتروا علی الله کذبا و ... فی دینه ما لم یاذن به فاضرب اعناقهم ... فی القوم ...
فقال عمر ... فقال ... ان یستیبهم فان لم یتوبوا فاضرب اعناقهم و ان تابوا فاجلدهم
... حلدة

(حاشیه:) ... بعض ... ادائه ... کتاب ...
(حاشیه:) ... بنکاح ... اراد ...

قال الفخر الرازي عليه الرحمة في تفسيره الكبير فيما يتعلق بقوله واذ ابتلى ابراهيم ربه بكلمات فاتمهن

قوله اني جاعلك للناس اماما قال ومن ذريتي قال لا ينال عهدي الظالمين المسئلة الرابعة
قوله اني جاعلك للناس اماما يدل على انه عليه السلام كان معصوما عن جميع الذنوب
لان الامام هو الذي يؤتم به ويقتدى فلو صدرت المعصية منه لوجب علينا الاقتداء
به في ذلك فيلزم ان يجب علينا فعل المعصية وذلك محال لان كونه معصية عبارة
عن كونه ممنوعا من فعله وكونه واجبا عبارة عن كونه ممنوعا من تركه والجمع بينهما محال انتهى

ثم ذكر ايضا فيما يتعلق بخصوص قوله ومن ذريتي مسائل الى ان قال المسئلة الرابعة
الروافض احتجوا بهذه الآية على القدح في امامة ابي بكر وعمر رضي الله عنهما من ثلثة اوجه
الاول ان ابا بكر وعمر كانا كافرين فقد كانا حال كفرهما ظالمين فوجب ان يصدق
عليهما في تلك الحالة انهما لا ينالان عهد الامامة البتة واذا صدق عليهما في ذلك الوقت
انهما لا ينالان عهد الامامة البتة ولا في شيء من الاوقات ثبت انهما لا يصلحان للامامة
الثاني ان من كان مذنبا في الباطن كان من الظالمين فاذن ما لم يعرف ان ابا بكر
وعمر ما كانا من الظالمين المذنبين ظاهرا وباطنا وجب ان لا يحكم بامامتهما وذلك انما
يثبت في حق من تثبت عصمته ولما لم يكونا معصومين بالاتفاق وجب ان لا تتحقق امامتهما
البتة الثالث قالوا كانا مشركين وكل مشرك ظالم والظالم لا يناله عهد الامامة
[struck out] فيلزم ان لا ينالهما عهد الامامة اما انهما كانا مشركين فبالاتفاق واما ان المشرك
ظالم فلقوله تعالى ان الشرك لظلم عظيم واما ان الظالم لا يناله عهد الامامة فبهذه الآية لا يقال
انهما كانا ظالمين حال كفرهما فبعد زوال الكفر لا يبقى هذا الاسم لانا نقول الظالم

من وجد منه الظلم وقولنا وجد منه الظلم اعم من قولنا وجد منه الظلم في الماضي او في الحال بدليل ان
هذا المفهوم يمكن تقسيمه الى هذين القسمين ومورد التقسيم بالتقسيم الى القسمين مشترك بين القسمين وما
كان مشتركا بين القسمين لا يلزم انتفاؤه لانتفاء احد القسمين فلا يلزم من نفي كونه ظالما في الحال
نفي كونه ظالما ~~في الحال~~ والذي يدل عليه نظرا الى الدلائل الشرعية ان النائم يسمى مؤمنا لان
الايمان كان حاصلا له قبل واذا ثبت هذا وجب ان يكون ظالما لظلم وجد من قبل وايضا
فالكلام عبارة عن حروف متوالية والمشي عبارة عن حصولات متوالية في احياز متعاقبة
فمجموع تلك الاشياء البتة لا وجود فلو كان حصول المشتق منه شرطا في كون الاسم المشتق
حقيقة وجب ان لا يكون اسم المتكلم والماشي واشباههما حقيقة في شيء اصلا وانه باطل
قطعا فدل هذا على ان حصول المشتق منه ليس شرطا لكون الاسم المشتق حقيقة والجواب
كل ما ذكرتموه معارض بما انه لو حلف لا يسلم على كافر فسلم على انسان مؤمن في الحال
الا انه كان كافرا قبل بسنين متطاولة فانه لا يحنث ثم ذكر بعض الاشياء من هذا
القبيل الى الاخر. المسئلة الثانية قال الجمهور من الفقهاء والمتكلمين الفاسق حال
فسقه لا يجوز عقد الامامة له واختلفوا في ان الفسق الطارئ هل يبطل الامامة ام لا
واحتج الجمهور على ان الفاسق لا يصلح ان تعقد له الامامة بهذه الاية ووجه الاستدلال
بها من وجهين الاول ما بينا ان قوله لا ينال عهدي الظالمين جواب لقوله ومن ذريتي
وقوله ومن ذريتي طلب للامامة التي ذكرها الله تعالى فوجب ان يكون المراد بهذا العهد هو الامامة
ليكون الجواب مطابقا للسؤال فتصير الاية كانه تعالى قال لا ينال الامامة الظالمين وكل عاص
فانه ظالم لنفسه فكانت الاية دالة على ما قلناه فان قيل ظاهر الاية يقتضي انتفاء كونهم
ظالمين ظاهرا وباطنا ولا يصح ذلك في الائمة والقضاة قلنا اما الشيعة فيستدلون بهذه الاية
على صحة قولهم في وجوب العصمة ظاهرا وباطنا واما نحن فنقول مقتضى الاية ذلك الا انا تركنا اعتبار
الباطن فتبقى العدالة الظاهرة معتبرة

الفائدة التاسعة عشر الشيخ المحقق العامل بهاء الدين محمد العاملي عرض على صاحب المنتقى واختار
رأي الأكثر فلننقل كلامه ثم نحقق المقام بتوفيق الملك العلام ودلالة أهل الذكر عليهم السلام
قال أدام الله أيامه في فواتح الصحيح الهائي ذهب أكثر علمائنا قدس الله أرواحهم إلى أن
العدل الواحد الإمامي كاف في تزكية الراوي وأنه لا يحتاج فيها إلى عدلين كما يحتاج
في الشهادة وذهب القليل منهم إلى خلافه فاشترطوا في التزكية شهادة عدلين واستدل
على ما ذهب إليه الأكثر بوجهين الأول ما ذكره العلامة طاب ثراه في كتبه الأصولية وحاصله
أن الرواية تثبت بخبر الواحد وشرطها تزكية الراوي وشرط الشيء لا يزيد على أصله
وبعبارة أخرى اشتراط العدالة في مزكي الراوي فرع اشتراطها في الراوي إذ لو لم يشترط
في مزكيه فكيف يحتاج في الفرع إلى زائد عما يحتاج في الأصل فإن قلت مرجع هذا الاستدلال
يؤول إلى القياس فلا ينهض علينا حجة قلت هو قياس بالطريق الأولوية وهو معتبر عندنا فإن قلت
للخصم أن يقول إن كيف يلزم مما ذكرتم من زيادة الفرع على الأصل والحال أنكم اشترطتم
في الرواية ما لم تشترطوه من شهادة عدلين بعدالة راويها ولا تكتفون بشهادة العدل الواحد
قلت عدم قبول تزكية عدل واحد وتزكية عدلان واشتراط فيها التعدد مع
قبول رواية عدل واحد وتزكية عدلان والاكتفاء فيها بالواحد يوجب تقييد
ما ذكره الثاني أن آية التثبت أعني قوله تعالى إن جاءكم فاسق بنبإ فتبينوا كما
دلت على التعويل على رواية العدل الواحد دلت على التعويل على تزكيته
أيضا فيكتفي به انتهى ما خرج بد لدو احد هنا وما تراه من أشبه ضعيف
لا يعول عليه واستدل على اشتراط التعدد في التزكية بأمرين الأول أن الإخبار

٢٢٥

ولقد بالغ بعض أفاضل المتأخرين في الإصرار على اشتراط العدلين في المزكي
نظرا إلى أن التزكية شهادة ولم يوافق القوم على تعديل من تفرد الكشي أو
الشيخ الطوسي أو النجاشي أو العلامة مثلا بتعديله وجعل الحديث الصحيح عنده الحقيقي
منحصرا في ما يوافق اثنان فصاعدا على تعديل راويه ويلزم عدم الحكم بجرح من
تفرد ولعل هؤلاء بجرحه وهو يلتزم بذلك ولم يأت لهذا الاشتراط بدليل
يعتمد فيما نعول عليه أو تلتفت تركن إليه النفس ولقد أصاب جزاه الله خيرا في حقيقة
الحال مع ذلك فإنك خبير بأن علماء الرجال الذين وصلت إلينا كتبهم في
هذا الزمان كلهم يكتفون بتعديل الرواة على عندهم وتوافق الاثنين منهم على
التعديل لا يتفق لكل قسم الحديث إلا إذا اشتهر أن مذهب كل ذلك الاثنين هو
الاكتفاء في تزكية الراوي بالعدل الواحد وإن من شأنه ذلك حط كلامه
عن الذي نقل خلافه كيف لا والعلامة طاب ثراه مصرح في كتبه الأصولية بالاكتفاء
بالواحد والذي يستفاد من كلام الكشي والنجاشي والشيخ وابن طاوس وغيرهم
اعتمادهم في التعديل والجرح على النقل من الواحد كما يظهر لمن تتبع كتبهم
فكيف يتم لمن يجعل التزكية شهادة أن يحكم بعدالة الراوي بمجرد اطلاعه
على تعديل اثنين من هؤلاء في كتبهم وحالهم ما عرفت مع أن الشهادة التعديل والجرح
الشاهد لا يتحقق بإيراده في كتاب نعم لو كان هؤلاء الذين كتبهم في الجرح والتعديل
بأيدينا في هذا الزمان ممن يشهد عند كل واحد منهم عدلان بحال الراوي أو
كانوا من الذين خالطوا رواة الحديث واطلعوا على عدالتهم لتم الدست

الدست

بعدالة الراوي شهادة فلا بد فيها من العدلين وجوابه أما أولا فبمنع الصغرى فإنها عين النزاع بين
ولا بينة وهل كانت التزكية إلا كالخبر في أنها ليست بشهادة كالرواية وكنقل
الإجماع وتفسير مترجم القاضي وإخبار العدل بقلة القول للمجتهد وقول الطبيب بإضرار
الصوم بالمريض وإخبار أجير الحج بإتيانه وإعلام المأموم الإمام بوقوع ما شك
فيه إلى غير ذلك من الأخبار التي يكتفى فيها بخبر الواحد وأما ثانيا فبمنع كلية
الكبرى والسند قبول شهادة الواحد في بعض المواد عند بعض علمائنا رض كشهادة
المرأة الواحدة في بعض الأوقات عند الكرام الثاني أن اشتراطهم عدالة
الراوي يقتضي توقف قبول روايته على حصول العلم بها والعدل الواحد لا يفيده
العلم بها وجوابه أنك إن أردت العلم القطعي فمعلوم أن البحث ليس فيه وإن
أردت علم الشرع فحكمك بحصوله من رواية العدل الواحد وعدم حصوله من تزكيته
تحكم وكيف يدعى أن الظن الحاصل من إخباره بأن هذا قول المعصوم أو فعله أقوى من الظن
الحاصل من إخباره بأن الفلاني إمامي المذهب أو ثقة أو عدل أو فاسق أو نحو ذلك
ولعلك تعتقد تساوي الظنين في القوة والضعف ولكنك تزعم أن الظن الأول اعتبره
الشارع فعولت عليه وأما الآخر فلم يظهر لك أن الشارع اعتبره فتوقفت فنقول
عليك باعتبار الشارع الظن الأول إن استندت في ذلك إلى ظن إجماع فالخلاف
الشائع في العمل بأخبار الآحاد يكذب ظنك لعدم مجهدي قدمائنا على المنع وإن ذهب
بعضهم إلى حجية التعبد كما نقل عنهم المرتضى رضه وإن استندت في ذلك إلى ما يستدل
به في الأصول على حجية خبر الواحد فما قرر هناك من الدلائل الدالة على حجية الثاني وقد
علمت أنها كما تدل على اعتبار الظن الأول تدل على اعتبار الظن الثاني من غير فرق

والله

فائدة نفيسة

والله اعلم بحقايق الامور انتهى كلامه اعلى الله مقامه ثم اورد في النهاية ايرادات
بعضها وارده واكثرها مبنية على ما زعمه في باب العلم من كون الاخبار قطعية الصدور
الى ان قال الفايدة العشرون ذكر صاحب المنتقى قدس سره ينبغي ان يعلم ان حال
المشايخ الثلثة في ذكر الاسانيد مختلف فالشيخ ابو جعفر الكليني يذكر اسناد الحديث
بتمامه او يحيل في اوله على اسناد سابق قريب والصدوق يترك اكثر اسناده
في محل رواية الخبر ويذكر الطريق المتروك في آخر الكتاب مفصلا والشيخ
ابو جعفر الطوسي يذكر تمام الاسناد تارة ويترك اكثره اخرى وربما ترك
الاقل والغالب الاكثر واهل الدراية يسمون ترك اوائل الاسانيد تعليقا
ثم انه ذكر في اوائل التهذيب بعبارة واضحة وفي الاستبصار بعبارة مجملة
الى ان قال [illegible] في كلام صاحب الفوائد ثم ذكر [illegible]
واقول ان المحقق المتبحر رئيس الطائفة قدس سره لم يتكلم في صحة الحديث
ما لم يؤخذ من تلك الاصول الا في انه وقع الاجماع على صحة كتب المخصوصة
او صحة تعليقه على الاطلاق هكذا ينبغي ان يحقق هذه المباحث لمواضع [illegible]
[illegible] وبعد ما [illegible] وتفكر في تلك المباحث في الروضة
المنورة النبوية والعتبة المقدسة للعترة الطاهرة ثمان سنين مع
مراجعة [illegible] الى الاحاديث الواردة عن اهل الذكر في الاصول
المذكورة في كل المجالس [illegible] الكافي [illegible] وتمام النعمة

وعزمنا

وعزمنا في الكتب التي عندي وتضرعت وابتهلت وسؤالي ان كشف طريق الحق ونهج
الصدق فعلمت ان الاصول التي [illegible] بين العامة وبين متاخري الخاصة لابتنائها في
الاكثر على مجرد الظنية وافضائها الى اختلاف الفتاوى ودلالتها على كون [illegible]
القاضي المتعصب في حجة السلطان حكمت لا يصلح لان يكون مناط الشريعة
المصطفوية فتح الله ببركاتهم صلوات الله عليهم وسلامه ابواب الحق ونهج الصدق على [illegible]
والمنة والفضل اذا امر كتب الكافي وفي التواريخ في غاية [illegible]
ما صرح مؤلفه وهو الامام ثقة الاسلام محمد بن يعقوب الكليني قدس سره من ان احاديث
الكافي كلها من الاثار التي صح نقلها في [illegible] وقلبه يجزم ويقطع بانه قدس سره اخذ
احاديث الكافي من تلك الاصول المجمع على صحة نقلها وبان كثيرا من الوسائط المذكورة
بينه وبين مؤلفي تلك الاصول انما ذكرها لمجرد التبرك باتصال سلسلة المخاطبة
اللسانية [illegible] هذا الفقيه محمد بن اسمعيل الذي يروي عن الفضل بن شاذان فان
التواريخ قاطعة بان ثقة الاسلام قدس سره اخذ الاحاديث التي في طريقها محمد بن
الفضل بن شاذان ان المعلوم له بالتواتر او بالقرائن ولا يمكن الجمع بين دعواه
نقل جميع ما في كتاب الكافي عن الصادقين وبين [illegible] الضعفاء كمحمد بن زياد وعن
المجاهيل الا انا ذكرناه والقاضي المعلوم ان ثقة الاسلام لا يجوز العمل بخبر الواحد
لانه من القدماء الذين ينفون العمل بخبر الواحد وكيف لا وشيخه في القدماء الذين ينفي كما
سنوضحه وهو اولى [illegible] الشيخ وقد صرح بان [illegible]

فائدة جليلة [illegible]

على ما فيه في العقايد والاعمال فضلا ان احاديثه ماخوذه من تلك الكتب وحصول
العلم اليقيني بتحقق تلك الاحاديث في جملة او في غير احدها من تلك الاصول منتف علاوة
ما تقدم ان الاجلاء الثلثة اخذوا احاديث كتبهم الاربعة من الاصول المجمع عليها

كتاب الطهارة

في البحار في الحجامة عن طب الأئمة بإسناده عن جابر الجعفي عن أبي جعفر محمد بن علي عليهما السلام

قال ومن احتجم فنظر إلى أول محجمة من دمه أمن من الرمد إلى الحجامة الأخرى. قال الشيخ

الشاطبي في قصيدته الموسومة بحرز الأماني في القراءة بعد ذكر القراء السبعة أبو عمرهم واليحصبي ابن عامر

صريح وباقيهم أحاطت به الولا. قال ... في شرح ... في الخاتمة في بيان أن العرب ... في الإمامة

على الموالي وكذا ما يطلق المولى على غير العرب وإن كان حر الأصل ويقال فلان عربي وفلان من الموالي

ويعني من قول الشاطبي في وصف أئمة القراءة أن أبا عمرو وابن عامر عربيان وباقيهم موالي انتهى فالمراد

بقوله وباقيهم أحاطت به الولا أنهم غير صريح في حقيقة العربية المحتدة. ذكر ابن خلكان في ترجمة

زيد بن ... أن بعض العساكر المصرية ... جاء ... دواخل الحمراء ...

كثيرا فذبح واحد من الجماعة حمارا وطبخ لحمه الطبخ المعتاد فلم ينضج ولا قارب النضج فزاد في الحطب والإيقاد

فلم يؤثر فيه شيئا فقام شخص من الجند وأخذ الوركين ... فوجد على أذنه وسما ... فأخذ ...

جور فلما وصلوا إلى دمشق أحضروا الملك الأذن عنده فوجدت الوشم ظاهرا وقد رق شعر الأذن في ...

أن يكون للعيان وموضع الوشم بقي أسود ومنه انتقل الكوفي إلى ... قال وهذا الحمار لعله كان ... ... قال العلامة في كتاب

سنة أو أكثر ونحو ذلك ضعيف أن الخط الكوفي من مخترعات أهل الكوفة

التذكرة في مقصد اللقطة روي أن ... ألف عشرة مثل البعر ... فلبسوا إلى

عمر بن عبد العزيز فكتب عمر خذوا منه الخمس وادفعوا إليهم سائرها وإن باعوا ... فاشتروها فأرادوا

أن يزنوها فلم يجدوا ميزانا يخرجها فقطعوها باثنتين ووزنوها فوجدوها ست مائة رطل فأخذ

خمسها ودفع سائرها إليهم ثم اشتراها بخمسة آلاف درهم دينار وبعثها إلى عمر بن عبد العزيز

فلم يلبث إلا قليلا حتى باعها بثلثة وثلثين ألف دينار. قال العلامة أعلى الله مقامه في الوجيزة ...

في كتاب التذكرة ما في ... وهو من أئمة الحنفية اعتراضا على ... في تفسير قوله تعالى ...

يصلون عليكم وملائكته ... على آحاد المسلمين مقتضى هذه الآية فأجاب بعض ... حاجة ...

... وإذا كان ابن الزبير ترك الصلاة على النبي في خطبة ... ذلك ... وصلوا عليهم ... الأئمة

الاربعون له ... [illegible]

ويقول انها موجبة لطول رقاب بني هاشم فان عنى بهذا المنكر في زيارة عاشوراء السلام على الحسين وعلى علي بن الحسين وعلى اولاد الحسين واصحاب الحسين ... اولاده الامثالات كافرا بها فرضه فانه خارج بالاجماع وكلامهم

تم ما خوذ من القرآن وهو من انه قطعا ثم العلامة ... في اعتكاف التذكرة في بيان حرمة

الصمت ... في صوم الاعتكاف قد لا يجوز ان يجعل القرآن بدلا في كلامه وقد جاء لا يناظر

بكلام الله ولا ان تتكلم الشيء بالقرآن عند الشيء كما يقال لمن جاء في وقته وجئت

على قدر يا موسى وما شابه لان احترام القرآن ينافي ذلك وقد استعمله في غيرها

قول فانه استعمال المصحف في التوسل ... وقال في صوم التذكرة في يوم الغدير

قد عثمان بن عفان وبايع المهاجرون والانصار عليا طائعين مختارين عدا اربعة

النفر منهم عبد الله بن عمر ومحمد بن مسلمة وسعد بن ابي وقاص واسامة بن زيد وذكر في

في صلاة الاموات ان ازواج النبي صلين على سعد بن ابي وقاص ... الصديق

باب ... عن جابر عن ابي عبد الله قال قال رسول الله من اقرض مؤمنا قرضا

ينظر به ميسوره كان ماله في زكوة وكان هو في صلوة من الملائكة حتى يؤديه

[illegible]

قدس سره ... نظر ... [illegible]

قد تبرأ

٢٣٢

تمت الاوراق والاوراق الجديدة

قال السيد العاملي حفظه الله في كشكوله كشف الغمة عن حسن بن حرب كان محمد بن علي عليهما السلام

يقول سلاح اللئام قبيح الكلام ونقلته للحفظ فقلت وكم في حديث رواه الامام

عن الباقر بن علي الامام فكان يقول عليه السلام سلاح اللئام قبيح الكلام

رياض العلماء الامير خواند محمد بن خواند شاه بن محمود البلخي المعروف بامير خواند

المورخ صاحب تاريخ روضة الصفا بالفارسية وكتابه معروف معتمد عليه وقد الفه للوزير

الامير علي شير وزير السلطان حسين ميرزا وكان وفاة امير خواند سنة ثلث وتسعمائة

في ثاني شهر ذي القعدة وقد مضى من عمره ست وستون سنة وكان ذلك قبل ظهور دولة السلطان

شاه اسمعيل الماضي الصفوي بثلث سنين وله ايضا المجلد السابع في تاريخ حبيب السير

احوال الائمة الاثني عشر من اشرفي علماء الامامية وهو الف حبيب السير هو المولى خواند

غياث الدين وقد كان شيعيا اماميا المعروف بخواند امير صاحب كتاب تاريخ حبيب السير

بالفارسية الذي الفه لخواجه حبيب الله الوزير بهراة في عصر السلطان شاه اسمعيل الصفوي

الماضي ولذلك سماه بحبيب السير ومن مؤلفاته ايضا كتاب خلاصة الاخبار المعروف

بخلاصة التواريخ بالفارسية ايضا الفه للامير علي شير وبالجملة الاول اخ المولى محمد

بن خواند شاه بن محمود المعروف بامير خواند البلخي صاحب كتاب تاريخ روضة

الصفا بالفارسية في مجلدات الذي الفه للامير علي شير وليس هو بصاحب روضة الصفا كما

يظن وقد يظن ... اللقبين من جانب الامير علي شير لاجل انتسابهما اليه

فيه رياض العلماء

وهو خواند امير المعروف بامير خواند البلخي

مؤلف حبيب السير وهو خواند امير ... [illegible]

فقه الفاسم ورد ان اذا جعت فكل واذا عطشت فاشرب واذا هاج بك البول فبل
ولا تجامع الا من حاجة واذا انعست فنم فان ذلك مصحة للبدن واوردناه لو كان شيئ
يزيد في البدن لكان الغمز يزيد واللين من الثياب وكل الطيب ودخول الحمام ولو غمز
الميت فعاش لما انكرت ذلك واورد عن العالم في القران شفاء من كل داء
واستشفوا بالقران فمن لم يشفه القران فلا شفاه الله وكلامهم بالنسبة الى جميع الامراض
القران وجميع الادواء ولعله مستفاد من ايات شفاء من القران على سبيل العموم ومنزل
من القران ما هو شفاء ورحمة للمؤمنين احياء العلوم في ذكر الغرور بالحج قال ابو نصر
التمار ان رجلا جاء يودع بشر بن الحارث وقد قال عزمت على الحج فامرني بشيء فقال له كم اعددت
للنفقة فقال الفي درهم قال فاي شيء تبتغي بحجك نزهة او اشتياقا الى البيت او ابتغاء
مرضات الله قال ابتغاء مرضات الله قال فان اصبت ابتغاء مرضات الله وانت في
منزلك وتنفق الفي درهم وتكون على يقين من مرضات الله اتفعل ذلك قال نعم قال
اذهب فاعطها عشرة انفس مدين يقضي دينه وفقير يلم شعثه ومعيل يغني عياله ومربي
يتيم يفرحه وان قوي قلبك تعطيها واحدا فافعل قال الغزالي في فصل السخاء كل عام
دعا فقيل له ما يبكيك فقال لم ياتني ضيف منذ سبعة ايام فاخاف ان يكون الله قد اهانني

للشافعي

يا لهف قلبي على مال اجود به | على المقلين من اهل المروات
ان اعتذاري الى من جاء يسئلني | ما ليس عندي لمن احدى المصيبات

الديوان

ان كنت تطلب رتبة الاشراف | فعليك بالاحسان والانصاف
واذا اعتدى احد عليك فخله | والدهر فهو له مكاف كاف

في الخصال بسنده الى عمر بن عبد العزيز قال سمعت ابا جعفر وهو يقول سئل
امير المؤمنين عم كم بين الحق والباطل فقال اربع اصابع ووضع امير المؤمنين ع
يده على اذنه وعينه فقال ما راته عينك فهو الحق وما سمعته اذناك فاكثره
باطل في الخصال بسنده الى عبد الرحمن بن الحجاج عن ابي عبد الله عم في قول الله عز وجل خذوا
زينتكم عند كل مسجد قال المشط يجلب الرزق ويحسن الشعر وينجز الحاجة ويزيد في ماء الصلب ويقطع
البلغم وكان رسول الله صلعم يسرح تحت لحيته اربعين مرة ومن فوقها سبع مرات ويقول انه
يزيد في الذهن ويقطع البلغم في الخصال بسنده الى زيد بن خالد الضبي عن ابي عبد الله عم
قال الصداقة محدودة فمن لم تكن فيه تلك الحدود فلا تنسبه الى كمال الصداقة ومن لم يكن فيه شيء
من تلك الحدود فلا تنسبه الى شيء من الصداقة اولها ان تكون سريرته وعلانيته لك واحدة
والثانية ان يرى زينك زينه وشينك شينه والثالثة لا يغيره مال ولا ولاية والرابعة
لا يمنعك شيئا مما تصل اليه مقدرته والخامسة ان لا يسلمك عند النكبات في الخصال
محمد بن الحسن بن احمد بن الوليد قال حدثنا محمد بن الحسن الصفار قال حدثنا احمد بن محمد بن عيسى
عن ابيه عن سعد بن خالد رفعه الى ابي عبد الله عم قال ثلاثة لا يتحول السندي والزنجي
والتركي والكردي والخوزي وبنك الري في الخصال بسنده الى زرارة بن اوفى
قال دخلت على علي بن الحسين عم فقال يا زرارة الناس في زماننا على ست طبقات اسد وذئب
وثعلب وكلب وخنزير وشاة فاما الاسد فملوك الدنيا يحب كل واحد ان يغلب ولا يغلب واما
الذئب فتجاركم يذمون اذا اشتروا ويمدحون اذا باعوا واما الثعلب فهؤلاء الذين ياكلون باديانهم

في التلويح (marginal note)

حدود الصداقة (marginal note)

ولا يكون في قلوبهم الضغون بينهم واما الكلب يترشا الناس بلسانه ويكرهه الناس لشره
واما الخنزير فهو الاد المخنثون واشباههم لا يدعون الى فاحشة الا اجابوا واما الشاة فالذين
تجز شعورهم ويؤكل لحومهم ويكسر عظمهم فكيف تصنع الشاة بين اسد وذئب وثعلب وكلب
وخنزير. في الخصال بسنده الى عبد الله بن احمد الطائي قال حدثني ابي قال حدثني علي بن
موسى الرضا عن ابيه عن آبائه عليهم السلام قال قال رسول الله عليكم بالزبيب فانه يكشف
المرة ويذهب بالبلغم ويشد العصب ويذهب بالاعياء ويحسن الخلق ويطيب النفس ويذهب
بالغم. الخصال الحسين بن احمد بن ادريس عن ابيه عن محمد بن احمد عن احمد بن ابي عبد الله
البرقي عن ابيه رفعه الى ابي عبد الله عليه السلام قال المؤمنون على سبع درجات صاحب درجة
منهم في مزيد من الله عز وجل لا يخرجه ذلك المزيد من درجته الى درجة غيره ومنهم
شهداء الله على خلقه ومنهم النجباء ومنهم الممتحنة ومنهم النجداء ومنهم اهل منهم
اهل الصبر ومنهم اهل التقوى ومنهم اهل المغفرة. الخصال حدثنا ابي رض
قال حدثنا احمد بن ادريس قال حدثني محمد بن احمد عن سهل بن زياد عن منصور
عن نضر الكوسج عن مطرف مولى معن عن ابي عبد الله عليه السلام قال لا يدخل حلاوة
الايمان قلب سندي ولا زنجي ولا خوزي ولا كردي ولا بربري
ولا نبك الري ولا من حملته امه من الزنا

خواص الذئب

هذه رسالة للفاضل البحر الالمعي اللوذعي النحرير
المدقق المحقق الفقيه النبيه مولانا بهاء الدين محمد
المشتهر بالفاضل الهندي
رضوان الله تعالى عليه

بسم الله الرحمن الرحيم

اعلم ان جميع المطالب الالهية من الكلام يفهم من سورة التوحيد جل من انزلها وكذا امهات
النبوة والامامة والمعاد ولذا كانت بازاء ثلث القرآن اما التوحيد فظاهر واما
الوجود فهو ايضا ظاهر فان الوحدة بعد الوجود واما الوجوب فلقوله تع لم يولد
فانه اعم من ان يكون بولادة او تولد وايضا لو كان ممكنا لكانت الممكنات
اكفاء له واما القدم فلانه فرع الوجوب اللازم له فاذا كان واجبا كان
قديما ايضا واما انه لا قديم سواه فلقوله تع ولم يكن له كفوا احد فانه لو كان
قديم آخر لكان كفوا له واما انه المحدث للكائنات فلانه الصمد الذي يرجع
اليه كل شيء ولانه اذا كان قديما ولم يكن غيره قديما كان ما سواه
حادثا والحادث لا بد من انتهائه الى القديم والا لزم التسلسل من
جهة العلة الذي قد بين امتناعه واما انه تع قادر فلانه الصمد الذي
يرجع اليه الاشياء بالمعلولية ولم يلد اي لم يوجد منه الاشياء وجود الولد
الذي بغير اختيار بل باختيار وهو القدرة ولان الايجاب نقص ولانه يوجب

ر ٢٨٥

قدم غيره تع واما انه تع عالم فلانه لو لم يكن عالما لاحتاج في علمه
بشيء الى غيره والغير يجب ان يكون قديما او مستندا الى القديم غيره تعالى
والا لزم حدوث علمه تعالى فعلى الاول يكون كفو هو القديم وعلى الثاني
ايضا يكون له كفو هو الحادث واما انه تع عادل فلانه لو جار لاحتاج
الى الجور فيكون الحادث كفوا له وبالجملة انه تع متصف بجميع الصفات الكمالية
اذ لو لم يتصف فان قبل الاتصاف لاحتاج الى الغير فيها فيكون الممكنات
اكفاء له تع في الحاجة وان لم يقبله كان الممكن كفوا له في النقص وكذا التنزه
والعرضية ونحوها مما يوجب الحاجة الى الغير لو كان متصفا تع لزم ان يكون
له كفو ولما ان صفاته تع عين ذاته فلانها لو كانت غير ذاته تع كانت ممكنة
فاما ان يكون صادرة عن غيره تعالى فيلزم الحاجة الموجبة للكفو واما ان تكون
صادرة عنه تعالى فاما بالاختيار فيلزم ان يكون مخلوقة له تعالى ويكون مفتقرا
الى خلقه في الاستكمال فيكون ممكنا والممكن كفو له على انه لا يجري في القدرة
فانه يلزم ان يكون قبلها قدرة اخرى وهكذا فيلزم التسلسل الباطل واما ان
يكون صادرة عنه بالايجاب على ما صرح به بعض المتأخرين من الاشاعرة

فيلزم ايجابه تعالى وقد علم نفيه فيجب ان يكون الصفات عينه تعالى واما انه تعالى
لم يخلق افعال العباد فلانه تعالى لو كان خالقها لكانت العباد اكفاء له تعالى في
خلق تلك الافعال التي بعضها اذ لو بعضها نقص وبعضها معصية قد نهى الله عنها
وبعضها التذاذ وبعضها الاحتياج الى دفع الم واما انه تعالى ليس محلا لشيء فلانه
تعالى لا يكون محلا للعوارض التي تعرض الاجسام والجسمانيات والمقادير والا لزم
ان يكون تعالى ماديا فان القابل لتلك العوارض لا يكون الا المادي وقد عرفت
تجرده تعالى فان كان محلا كان محلا لصفاته وقد عرفت ان صفاته عين ذاته
وقد علم من ذلك انه لا يكون محلا للذة والالم واما القوة العقلية التي
يثبتها الحكماء فهو قياس للغائب على الشاهد ونفوسنا انما تلتذ بذلك لانها
بذواتها ناقصة فاذا حصل لها كمال بعد ما كان لها بالقوة سرت وفرحت بذلك
واما الباري جل شانه فلا نقص ولا قوة في ذاته تعالى ليسر بحصول كمال
له بل كل كمال له تعالى فهو عين ذاته واما انه تع لا ضد له فلانه لو كان له
تعالى ضد لكان عرضا ان اريد بالضد ما هو المصطلح اعني العرض المخالف
للاخر في غاية الخلاف وان اريد بالضد بمعنى المضاد الممانع فلان الممانع للشيء
انما يكون ممانعا له ان لو كان كفوا له وانه لم يكن له كفوا احد واما ان فضاء

وتقديره بيده تعالى فلانه لو شاء كره غيره لكان كفوا له واما انه ليس بجائر فلان الجبر جور
وقد عرفت انه تع عادل ليس بجائر واما انه لا يرى بالبصر فلانه لو روئى لكانت الاحكام
والاعراض المنتسبة الكافية له تعالى في المقابلة والجهة والحلول والصورة ونحو ذلك واما
انه تع لا يتحد بغيره فلان الاتحاد الحقيقي بين شيئين محال ضرورة بل اما بحلوله تعالى
في غيره او حلول غيره فيه تع وقد عرفت امتناع كليهما واما انه تعالى لا يفعل الا لغرض
فلانه لو لم يكن فعله تعالى لغرض لكان غيره كفوا له تعم لانا نقول المماثل في بعض الكمالات
بل في ذرة من جزء من اجزاء غير متناهية لكمال غير متناه فانه لا يقال له كفو انما الكفو
ما يماثله في الكمال والالزم ان لا يكون تعالى عالما ولا قادرا لان غيره كذلك فافهم
اذا اثبت انه تعالى لا يفعل الا لغرض ثبت المعاد ليكون الجزاء والاثابة والعقاب عوضا
لئلا يكون الامر والنهي والارسال والانزال عبثا ووجب عليه الاصلح فان الغرض
تقتضي ذلك فلا بد له تعالى من ان يرسل رسولا معصوما وينصب بعده وصيا له كذلك
او يرسل رسولا اخر هذا اجمل ما خطر ببالي الهاما من الجناب الاقدس كتبته في دقائق
عديدة من ليلة الثلثا العاشر من شهر شوال من سنة الف وسبع و
سبعين من الهجرة وسميته بالتنضيد في شرح
سورة التوحيد واسال الله ان يوفق
للبسط فيه بمنه وعونه انه
خير موفق و
معين

يقول جامع هذه الاوراق

ومن التوجيه عندي ان سيد المرسلين وخاتم النبيين صلى الله عليه وعلى آله اجمعين اما اثار
لمولانا علي امير المؤمنين سيد الاوصياء وارث كماله زوج ابنته والمحزون من [illegible] انت مني
بمنزلة هرون من موسى الا انه لا نبي بعدي كما رواه مسلم [illegible] محدثي الشيعة والمخالفين [illegible]
لا يكون له غرض في هذا التشبيه بيان استحقاقه للخلافة بحيث لا يكون له معوض سواه
بل انما اخبر بمثل ذلك [illegible] حتى انه كانه اخبر قبل الوقوع
عما وقع بعده من عدم [illegible] كما [illegible] وعبدوا
العجل وهرون بينهم [illegible] ولا تعجب من [illegible]
المنافقين [illegible] خاتم النبيين في حق مولانا علي امير المؤمنين بعده
حال قوم موسى [illegible] الى هرون ورجوعهم الى عبادة العجل [illegible]
ثم مع [illegible] موسى [illegible] بل انه هرون [illegible] ما وقع في [illegible] المنافقين
لانه كان [illegible] فرعون ملك مصر [illegible] العذاب
ومع ذلك تركوه [illegible] ولكن عليا عليه السلام كان سيف الله [illegible]
على اعداء الله وقد قتل كثيرا من المنافقين [illegible]
[illegible] البغضاء [illegible] الدنيوية في حقهم كان اكثر مما كان
لهرون عليه السلام ومع ذلك [illegible] هرون تمام القوم [illegible]
عليه السلام عدد قليل يتبعونه ويطيعونه فقد ظهر [illegible]

واستبادهم صدق ما علم الشيعة ليس على ما ينبغي   قال الشيخ حسن بن شمس الدين
محمد المهلبي   انظر كيف قتل ان اجتمعها وعائشة لابيها مروا ابابكر فليصل
بالناس وسواء اعلمها اماتة كقولهم رضيك رسول الله ص لديننا فلا ترضاك لدنيانا و
كقولها ادع لي ابابكر اباك واخاك فاني اخاف ان يتمنى متمن الى آخره وقد
اخرج البخاري حديث جابر وفيه بعثني رسول الله بكذا وكذا فحثا له حثيات
من مال المسلمين وقد اخرج جميع المسلمين عن كثير من الصحابة روايات في حقهم
وعملوا بها   باب فصل في ذكر بعض ما ورد من المناظرات في هذا الباب

اجتمع ابو العتاهية وثمامة عند المأمون فرفع ابو العتاهية يده مناظر الثمامة
وقال من رفع يدي فقال ثمامة من ام زانية قال شتمني يا امير المؤمنين قال ثمامة
تركت مذهبك فانقطع   اجتمع عدلي ومجبر فقال العدلي الليس بعث الله موسى وهارون
الى فرعون وقال فقولا له قولا لينا لعله يتذكر او يخشى قال بلى قال العدلي فلنعتبر
افعل فرعون ان قلت بالاول فكيف يعقد موسى على التغير او يعتقد فرعون على الاجابة
وما معنى قول الله ثم لعله يتذكر او يخشى وان قلت بالثاني تركت مذهبك فانقطع
وقال عدلي لمجبر الليس يقول الله الشيطان يعدكم الفقر ويأمركم بالفحشاء والله يعدكم
مغفرة منه وفضلا فما فرق بين الوعدان كلاهما في آية ثم اذا احدهما من الشيطان فانقطع
المجبر وناظر مجبر عدليا فقال العدلي ما ادري ما تقول غير ان كلمة سبحانه يقول كلما
اوقدوا نارا للحرب اطفأها الله فلا بد ان يكون الذي اوقدها غير الذي اطفأها وقيد

وقد رضي الله فيما الفه رداعلى يوسف الاعور الواسطي حين الي علماء

من امتثال امره ونهيه علينا وجب لطاعته على كل مسلم حرمة لا ذنب

ذو المسالك النقية والصحائف النقية ذي قد استعلى من الفضل في

نواصيه واستولى منه على اقاصيه وهو المولى الامام العلامة والشيخ الرئيس

الهمام الفهامة سند العلماء الشافعين وسيد الزهاد المتعبدين جمال الملة

والحق والدين ابو العباس احمد المحمود الطباع والفعال المشكور بكل لسان وعلى

كل صاع المبتغى بجميل فعاله وجه ذي الجلال حسن السيرة والخلال لا زال للدين

جمالا زاده الله اعزازا واجلالا من قد امد الفوائد منهجه

اردت له مدحا فما من فضيلة تأملت الا حق عنها وقلت

فقابلت امره بالسمع والطاعة وان لم اكن من اهل هذه الصناعة.

قال في جملة كلام لحصول الاجماع على ان الذي تقيم بذالك زيديين. نفي الرفض زين العابدين

كما حكاه شارح الطوالع نظام الدين وغيره من اهل السنة او اصحاب

زيد كما حكاه المحقق وغيره في الامامة

وما اقول في رجل احب كل احد ان يتكثر به وود كل احد ان يتجمل ويتحسن بالانتساب اليه

هي الفتوة التي حسن ما قيل في تعريفها الا تستحسن من نفسك ما تستقبحه من غيرك

فان اربابها نسبوا انفسهم اليه وصنفوا في ذلك كتبا وجعلوا لذلك اسنادا انهوه

اليه وقصروه عليه وسموه بسيد الفتيان وعضدوا مذهبهم بالبيت المشهور المروي

انه سمع في السماء يوم احد لا سيف الا ذو الفقار ولا فتى الا علي

في كتاب تجارب الامم وعواقب الهمم في الجزء الثاني عند قصة كارزين من اوله

في ذكر الى مسكويه

ولما اشتد القتال قال علي لاصحابه ايكم يعرض عليهم هذا المصحف ويدعوهم الى ما فيه

فان قطعت يده اخذه بيده الاخرى فان قطعت اخذه باسنانه فقال شاب انا

فطاف علي اصحابه يعرض ذلك عليهم فلم يقبله الا ذلك فقال الرجل اعرض عليهم هذا وقل

هو بيننا وبينكم من اوله الى اخره فالله الله في دمائنا ودمائكم فحمل على القوم على القتل

وبيده المصحف فقطعت يداه فاخذه باسنانه حتى قتل فقال علي لاصحابه قد طاب لكم

القتال فقاتلوا فحميت الحرب واشتد القتال الى العصر ثم انهزم اصحاب الجمل وفي

يومئذ في يوم الجمل ...الذي سال الله عسكر علي انهزم زبير نحو وادي السباع

وتشاغل عنه واتبعه قوم فقتلوه ...وفي كتاب ابن قتيبة لما طلب معاوية الناس

من علي ان يولي الشام ومصر فكتب اليه علي في جوابه ولم يكن اليه ليراني ان اتخذ

المضلين عضدا اقول فلينظر العاقل الى هذا النقل عن امير المؤمنين ص كيف وسم

معاوية بالضلال ويذكرون ما رواه البخاري في صحيحه من قول النبي ص لعمار تقتلك الفئة

الباغية

الباغية تدعوهم الى الجنة ويدعونك الى النار والفئة القدرية يصوبون فعاله وانه مجتهد

شاب ومن الكامل ان عبد الله بن عمرو بن العاص قال لمعاوية على منبره يوم صفين اقول وهذا

زاهد ... واحاديثهم باغي داع الى النار يستحق اللعن كما جاء في صحاحهم ما وافقوا

عليه ومن الكامل قدوم ابي هريرة وابي الدرداء على معاوية قال ويذكر ان ابا هريرة و

ابا الدرداء قدما على معاوية من حمص وهو بصفين فوعظاه وقالا له يا معاوية علام تقاتل

عليا وهو احق بهذا الامر منك في الفضل والسابقة لانه رجل من المهاجرين الاولين

السابقين باحسان واستطلق وابوك من الاحزاب فقال لهما اني قاتلت عليا فان دفع

الي قتلة عثمان ... ثورة فعدنا عسكر علي واتياه فقالا له ان لك فضلا لا يدفع ومعوية

يكلم ان يدفع اليه قتلة عثمان فانك ان فعلت ثم قاتلك كنا معك قال علي عليه السلام اتعرفانهم

قالا نعم قال فخذاهم فاتيا محمد بن ابي بكر وعمار بن ياسر والاشتر فقالا انتم من قتلة عثمان وقد

امرنا ان ناخذكم فخرج اليهما اكثر من عشرة الاف رجل كل يقول نحن قتلنا عثمان فقالا

نرى امرا شديدا التبس علينا الرجل وان ابا هريرة وابا الدرداء انصرفا الى منزلهما

بحمص فلما دخلا حمص لقيهما عبد الرحمن بن غنم فسالهما عن مسيرهما فقصا عليه القصة

فقال العجب منكما انكما صحبتما رسول الله ص اما والله لئن كففتما ايديكما ما كففتما السنتكما

اتاتيان عليا تطلبان اليه قتلة عثمان وقد علمتما ان المهاجرين والانصار لو

حرموا دم عثمان لنصروه وبايعوا عليا على قتل قتلة عثمان فهل فعلوا والعجب ... ذلك

رغبتكما عما صنعوا او قولكما لعلي اجعلها شورى واخلعها من عنقك وانكما لتعلمان ان

من رضي بعلي خير ممن كرهه وان من بايعه خير ممن لم يبايعه ثم من رسول رجل من الطلقاء

لا تحل له الخلافة قال ففشا قوله وقولهما الى معوية فهم معوية بقتله ثم راقب فيه عشيرته

في ... ابن ... ما ... في ... من ... عليهم

وفيه القسم الثالث لابي هريرة وابي الدرداء وامثالهم ولهذا اتفق ان الاجماع على قتل عثمن
اقرب من الاجماع على امامة ابي بكر اذ كثير من الصحابة ومن في الانصار لم يرضى بامامته
كما شهدت به كتبهم وقال ابن قتيبة وقد كان عبد الله بن عمرو قاتل يوم صفين
بسيفين وكان من حجته ان قال امرني رسول الله ان اطيع ابي فلينظر العاقل
الى هذا الثقة الذي يروي كثيرا من احاديث البخاري ولننقل الان ما اخرج عنه
ابو داود في سننه ومسلم في صحيحه قال ابو داود قال عمرو بن العاص ان النبي قال من
بايع اماما فاعطاه صفقة يده وثمرة قلبه فليطعه ما استطاع فان جاء آخر ينازعه
فاضربوا رقبة الآخر قال فلان فقلت انت سمعت هذا من رسول الله قال سمعته اذناي
ووعاه قلبي فقلت ابن عمك معوية يامرنا ان نفعل ونفعل قال اطعه في طاعة الله
واعصه في معصية الله واخرجه مسلم وزاد ان ناكل اموالنا بيننا بالباطل و
نقتل انفسنا والله تعالى يقول ولا تاكلوا اموالكم بينكم بالباطل فقال عمرو اطعه في
طاعة الله واعصه في معصية الله هذه رواية ابيه فهل كان حربه على علي ع من طاعة
اباه وامامه معوية في ذلك الكلام معصية الله فحيث فيها عصى ابيه وامامه والعجب من
قوم يثبت عندهم مثل هذه الاحاديث في حق هولاء ثم ياخذون عنهم دينهم

الهی وقف السائلون ببابک ولاذ الفقراء بجنابک ووقفت
سفینة المساکین علی ساحل بحر کرمک یرجون الجواز الی ساحة
رحمتک ونعمتک الهی ان کنت لا ترحم الا المخلصین لک فی صیامهم وقیامهم
فمن للمذنب المقصر اذا غرق فی بحر ذنوبه واثامه الهی ان کنت لا ترحم
الا المطیعین فمن للعاصین وان کنت لا تقبل الا من العاملین فمن
للمقصرین الهی ربح الصائمون وفاز القائمون العاملون
ونجی المخلصون ونحن عبیدک المذنبون فارحمنا برحمتک واعتقنا
من النار بعفوک واغفر لنا ذنوبنا ولکافة المؤمنین والمؤمنات
برحمتک یا ارحم الراحمین وصلی الله علی سیدنا ونبینا محمد واله اجمعین

برتخم مرغ بنویسند بجهت نظر

جاعت فجعت
جعجعت انقلعت انفلقت

کیف الوصول الی سعاد ودونها قلل الجبال ودونهن حتوف

بتخم مرغ که برجهد فالا... محمد مهدی ... مشکره ... حکایت کرد

جاعت
جیعت
فجیعت
جعجعت
معجعت
انفلقت
الفجعت

کذا الی العین
کذا الی العین
کذا الی العین

وليس الخبر كالعيان وبقرية العيان خذ ما نظرت ودع شيئا سمعت به بعد الناس

في طلعة الشمس ما يغنيك عن زحل [illegible] عضد الدولة

وطوقه لطوق حمامه وسوره كسوار في خلاصة الكلام في بيان

امراء البلد الحرام للسيد احمد بن زيني بعد نقل منع الشريف مسعود

الناس عن شرب الدخان قال وكان اول ظهور شجرة الدخان

سنة الف ومائة وتسع وتسعين وقد ارخ ذلك بعض الفضلاء الظرفاء

يا خليلي عن الدخان اجيبني

هل له في كتابنا ايماء

قلت ما فرط الكتاب بشي

ثم ارخت يوم تاتي السماء

فيا كتب المحدث المحقق المولى محمد تقي المجلسي في كتابه في الاجازة لولده المحقق المحدث اية الله

تعالى في العلماء مولانا محمد باقر المجلسي ره ذكر فيها في الاجازة ما لفظه ثم اني اوصيه

ونفسي الخاطئة بتقوى الله تبارك وتعالى فانها وصية الله تعالى في الاولين والاخرين

وانها رأس كل خير وبعد ملازمة الاخلاص في العلم والعمل فان الناس كلهم هلكى الا العالمين

والعالمون كلهم هلكى الا العاملين والعاملون كلهم هلكى الا المخلصين والمخلصون

على خطر عظيم وان يقرء كل يوم من القرآن العظيم جزءا بالتدبر والتفكر وان يلاحظ

٢٤٤

كل يوم وصيته مولانا امير المؤمنين صلوات الله عليه لابنه ابي محمد الحسن
سيد شباب اهل الجنة اجمعين التي مذكورة في نهج البلاغة وان يعمل
بها وبوصايا باقي الائمة المعصومين صلوات الله عليهم اجمعين وان
لا يترك الرياضات والمجاهدات كما قال تعالى والذين جاهدوا فينا
لنهدينهم سبلنا وان الله لمع المحسنين وعليه ان يتدبر في الاخبار
الواردة في الاخلاق المرضية وفي الاطوار الردية والاجتناب عنها
وعليه بالمداومة بالدعوات وان يسأل الله تعالى ان يجعله من اوليائه
الذين لا خوف عليهم ولا هم يحزنون ثم المأمول منه ان لا ينساني حيا
وميتا سيما في مظان اجابة الدعوات وعقيب الصلوات تمت الخ

في خلاصة الكلام لهذين
البيتين قد نقلها عن مواهب اللدنية
للقسطلاني

ان الملوك اذا شابت عبيدهم في رقهم اعتقوهم عتق احرار
وانت يا سيدي اولى بذا كرما قد شبت في الرق فاعتقني من النار

وما عنى رضي كان الكامل مطيعا ولكن من لمس سيرهن ...
بيت ابي العباس من اخبار عبد الله بن العباس

في المختلف ما لفظه في النهاية لا يجوز الصلاة في القلنسوة والتكة
اذا عملا من وبر الارانب الى ان قال احتج الشيخ بانه
قد نهي للتكة والقلنسوة حكم مغاير لحكم الثوب في جواز الصلاة
فيهما وان كانا نجسين او من حرير محض فكذا يجوز لو كانا من وبر الارانب
لان الملزوم للمدعى وجودا او عدما ان كان ثابتا ثبت المطلوب
وكذا ان كان منتفيا والجواب عن الاول بالفرق بين كونهما نجسين
وكونهما من وبر ما لا يؤكل الصلاة في وبره وقد بينا ما فيه وعن الثاني
بالمنع في استلزام نفي الملزوم حالتي وجوده وعدمه المطلوب لجواز كون
المنع راجعا الى الذات لا الى وجوده مع فرض استلزامها وجودا وعدما

از مراط النجات مرحوم مجلسی نانی علم اسم مرقد همانی نقل میشود

[illegible]

در احادیث معتبره وارد شده است که لا تفی ولا تثنیه نفرمای یس است
از ان معروفست که توصیف ذات مقدس الهی نکنند که گویند خدا اینست
و دیگر آنکه او را بچیزی تشبیه نکنند در بیان جز معروف که در خطاب
جل الحق با سؤال از بعضی از حیه حقی لمن و شرح بعضی که عبارات داد احد
بر خداوند جل جلاله روا نیست و این دو سخن که روایت و نی حقه ما ترک
و در احادیث معتبر بسیار از حضرت رسالت پناهی و ائمه طاهرین صلوات الله علیهم
اجمعین وارد شده که اگر کسی در حالات جنبه های عظیم امید و قوه و اهمه تخمیس
بکلی خاطر وارد کند و شیطان او وسوسه نماید که خدا را که آفرید و یا خدا چیزیست
از جز ماهیت و یا خدا الحشر از جهات است بگوید امنا بالله و رسوله
و لا حول و لا قوة الا بالله البته ان فکرها و وسوسه ها برطرف میشود و در خبر
دیگر هست که بگوید لا اله الا الله برطرف میشود و در بیان عدم جواز

[illegible]

ک ۲ ۴ ۲

۲۴۷ ک

و خارج و داخل نیست در تحت هیچ نوع و جنس الله [illegible] از ذات اقدس او

بواجب الوجود وارد شده است و در هیچ آیه و حدیثی و [illegible] نیست که از

این جهت [illegible] که گفته است چنین در لغت واجب الوجود

[illegible] است اما [illegible] که اطلاق [illegible] است

که [illegible] نیست چنانکه [illegible] وجه [illegible] است یعنی

[illegible] ندارد دوم احدیت است یعنی واحد من جمیع الوجوه است

یعنی منقسم [illegible] نه در وجود و نه در عقل و نه در وهم [illegible]

اول تکالیف معرفت اسم [illegible]

واقد او این است که انکار او

نکنی و او را منزه دانی از چه وجوه

و تعطیل و تشبیه باو روا نداری

اوائل جزء دوم ان الذین کفروا وماتوا وهم کفار اولئک علیهم لعنة الله والملائکة والناس اجمعین

بعد از آنکه آیه [illegible] قریب [illegible] دو ورق [illegible] انما یامرکم بالسوء والفحشاء وان تقولوا علی الله ما لا تعلمون

اوائل جزء رابع [illegible] آیه [illegible] ان الذین کفروا وماتوا وهم کفار فلن یقبل

من احدهم ملء الارض ذهبا ولو افتدی به اولئک لهم عذاب الیم وما لهم من ناصرین

ان الذین کفروا وظلموا لم یکن الله لیغفر لهم ولا لیهدیهم طریقا الا طریق جهنم خالدین فیها ابدا

[illegible]

ص ۶۵ س ۷ للسحت [illegible]

ص ۶۶ س ۳ [illegible]

ص ۷ س ۷ ما دمت غلط است ما دمت [illegible]

ص ۷۲ س ۹ مستهزؤن [illegible]

في البرهان في تفسير قوله تعالى واذا قيل لهم لا تفسدوا في الارض قالوا انما نحن مصلحون الاية
قال الامام العسكري ع قال العالم موسى ع اذا قيل لهؤلاء الناكثين للبيعة في يوم الغدير
لا تفسدوا في الارض باظهار نكث البيعة لعباد الله المستضعفين فتشوشون عليهم دينهم
وتحيرونهم في دينهم ومذاهبهم قالوا انما نحن مصلحون الحديث هذا يدل على ان التشويش
لغة صحيحة مستعملة خلافا لما اورده الفيروزابادي على الجوهري من التغليط وان الصحيح
الاستعمال التهويش خلط وزلة منه اذ يكفي في صحته استعماله في لسان الائمة
المعصومين صلوات الله عليهم اجمعين فانهم العرب العرباء وحجة في النطق بالضاد

في الجزء السادس عشر من شرح النهج لابن ابي الحديد فلما سمع ابو بكر خطبتها رضي الله عنها شق عليه
مقالتها صعد المنبر فقال ايها الناس ما هذه الرعة الى كل قالة اين
كانت هذه الاماني في عهد رسول الله صلعم الا من سمع فليقل ومن شهد
فليتكلم انما هو ثعالة شهيده ذنبه مرب لكل فتنة هو الذي يقول
كروها جذعة بعد ما هرمت يستعينون بالضعفة ويستنصرون
بالنساء كام طحال احب اهلها اليها البغي الا اني لو اشاء ان اقول
لقلت ولو قلت لبحت اني ساكت ما تركت ثم التفت الى الانصار
فقال قد بلغني يا معشر الانصار مقالة سفهائكم واحق من لزم عهد رسول الله
صلعم انتم فقد جاءكم فآويتم ونصرتم الا اني لست باسطا يدا ولا لسانا
على من لا يستحق ذلك منا ثم نزل فانصرفت فاطمة عم الى منزلها
قلت قرات هذا الكلام على النقيب ابي يحيى جعفر بن يحيى بن ابي زيد البصري وقلت
له بمن يعرض فقال بل يصرح قلت لو صرح لم اسالك فضحك وقال بعلي بن
ابي طالب قلت هذا الكلام كله لعلي يقوله قال نعم انه الملك يا بني قلت فما
مقالة الانصار قال هتفوا باسم علي فخاف من اضطراب الامر عليهم فنهاهم
فسألته عن غريبه فقال اما الرعة بالتخفيف اي الاستماع والاصغاء
والقالة القول وثعالة اسم الثعلب علم غير معروف مثل ذؤالة للذئب
وشهيده ذنبه اي لا شاهد له على ما يدعي الا بعضه وجزء منه واصله مثل
قالوا ان الثعلب اراد ان يغري الاسد بالذئب فقال انه قد اكل الشاة

٢٥١/٢

التي كنت قد اعددتها لنفسك وكنت حاضرا قال فمن يشهد لك بذلك فرفع ذنبه وعليه دم
وكان الاسد قد افتقد الشاة فقبل شهادته وقتل الذئب ومرب ملازم ارب بالمكان
وكروها جذعة اعيدوها الى الحال الاولى يعني الفتنة والهرج وام طحال امرأة
بغي في الجاهلية يضرب بها المثل فيقال ازنى من ام طحال

اللهم شهيد الايتام
انتقم لمحمد والعترة في ابي بكر وعمر
ابو بكر ذا هو في سياسة وجهرا شاهدا
سمعا والعترة ... وعذبهم عذابا وبيلا

حاج الاجهوری قرنها دبر المطبعة علی الحجار

لم اتک رتعا للاجابة قد خلا و عن و غيره الحديد و اعملا

مولای یا حب الاله و عينه يا ذا المراتب التي فوق العلا

احيا بك العظم الرميم و رد لك الشمس المنيرة والهوى قد اسلا

وكلام احمد بالرحم ورد عليك السلام

لو شئت قمت بسفر نصفه احمد الهادي لتقعد عزمه لم تحللا

لكن صبرت لان تقام عليهم حجج الاله و لن ترى ان تعجلا

كيلا يقولوا ان عجلت عليهم كنا نراجع امرنا ان امهلا

قد لا انت كجار الله ما اخبرت بازعاج عاملها من ذلك

در خانه اکرام و در مسجد که معلوم است که مسافت هذا ان بعد باو حقیقت زده که

کشیده شد و ان تحرک [illegible] کم کونه و اهل کرارا [illegible]

من بعد مع ذالک لدی الراجعه عوض سکنه لیش ... فلک

کان الارض علی نسائها اربعین حد حتی قالت زینب ام المدل

یا بن الطفا تحرک ... وانک الخ

فی الحدیبیه و اما معنی الکلمتین فی کلام دریس قبی عوانه و شفقه

(الباب و الابواب) اما الباب فبنا فی الوشر دان علی الحجر زان الباتی

الخ (و اما الابواب) من شعانی جبل العقیق و اسم فی الجبل جبل النفیح

٢٥٥

بسم الله الرحمن الرحيم

لابن الحاجب حين وفاته وقد طلبوه للتدريس في الاسكندرية

ولما انقضى ايام فقري وفاقتي

وساعد دهري بالغنا نفد العمر

لله در من قال

خذ من صديقك ما صفى ودع الذي فيه الكدر فالعمر اقصر من معاتبة الصديق على الغير

خسروا ازهمه اسباب فراغت دادند وازهمه چيز فراغت بگذاشتيد

هذي المعالم والاثار والطلل مخبرات بان القوم قد رحلوا

لذت وخوبي نبود در طعام هست چندانكه از لب تو كام

اينقدر صبر كن كاسان شوند تا خوش ز ناخوش تو ايشان

قد يعقر الكلام في فلق قلب السامع

في شرف الفقر انك لا تجد احدا يعصي الله ليفتقر واكثر ما يعصي المرء ليستغني

اخذ هذا المعنى محمود الوراق فقال يا عائب الفقر الا تنزجر عيب الغنا اكثر لو تعتبر

انك تعصي لتنال الغنا ولست تعصي الله كي تفتقر

سير راه باره كنند بر زخم مار زده كذارند درد كو ساكن كند اعاذنا الله

في جملة كلام سيد الاوصياء المعول في اكثر المعيشة اذ جاف العامة بالشيء دليل على مقدمات كونه

خرج ... بناء الاستنبا ... في ... شيء ...

الغنا في الغربة وطن والفقر في الوطن غربة

عيد ...

٢٦٥

بالتقی
ادران رانقه العدو دخلت مسجد ابغداد حتی البورتی عالکت دعزتق یا من الناس

دالطبیب مریض
طبیب یداوی الناس و هو مریض فرحمک البوری هذه فی عولمی ولا تنظر الی عملی یضعف
عمل ولا یعرک اخزاس ان الرجال کانها شجار لها ثمر فاجی ان ثمارها دخل العود للنار

عن امیر المؤمنین علیه السلام ان من السکوت ما هو انفع من الجواب

در روضه الکافی ما نقل عن ابی مریم عن ابی جعفر علیه السلام قال قال لی ابی یوما و عنده
اصحابه من منکم تطیب نفسه ان یاخذ جمرة فی کفه حتی تطفأ قال فکاع الناس و نکلوا فقمت یا ابت
انا امران افعل فقال لیس ایاک عنیت انما انت منی و انا منک بل ایاهم اردت
و کررها ثلثا ثم قال ما اکثر الوصف و اقل الفعل ان اهل الفعل قلیل ان اهل الفعل
قلیل الا و انا لنعرف اهل الفعل و الوصف معا و ما کان هذا منا تعامیا علیکم
بل لنبلو اخبارکم و نکتب آثارکم فقال والله لکانما مادت بهم الارض حیاء
مما قال حتی انی لانظر الی الرجل منهم یرفض عرقا ما یرفع عینیه من الارض
فلما رای ذلک منهم قال رحمکم الله فما اردت الا خیرا ان الجنة درجات فدرجة اهل
الفعل لا یدرکها احد من اهل القول و درجة اهل القول لا یدرکها غیرهم

قد یعطی الله الامر او لولده یا بنی لا تکلف راحتک خدمة المطالب
فما تلقی حلاوة الاسعاف بمرارة الاخلاف لا بی العتاهیه
لا تغضبن علی امری لک مانع ما فی یدیه و اغضب علی الطمع الذی استدعاک تطلب ما لدیه
عن النبی صلی الله علیه و آله ان الکفن ما لک شریک الحوادث الوارث فلا تکن اخس
الثلثه نصیبا

حالت قمر در عقرب هرگاه آفتاب در برج حمل باشد شانزدهم و هفدهم قمر در عقرب است
و هرگاه در ثور باشد سیزدهم و چهاردهم و همچنین بهمین روش است که نوشته میشود

جوزاء		ثور		حمل	
١٢	١١	١۴	١٣	١٧	١٦

سنبله		اسد		سرطان	
۴	٣	٧	۶	١٠	٩

قوس		عقرب		میزان	
٢٧	٢۶	٢٩	٢٨	٢	١

حوت		دلو		جدی	
١٩	١٨	٢٢	٢١	٢۴	٢٣

چون بت کده کهنه بنیاد کعبه ما هر چه آموخته ایم باد ستم
گو باد معبد سنگ کاه بنامیم

ای خواب از دیده جای پرده کیش بود خدمت نتوان گفت سیه اس دل بود

در خواب چنین تو مرا یاد کند آیید و غم دل مرا شاد کند هر شب از دیدن تو من با خدا ام سیه بخت که خواب از قرب کند

روي أن نبيا من الأنبياء عليهم السلام شكا إلى الله تعالى الضعف فأمره أن يطبخ اللحم باللبن فإن القوة فيهما

في نوع ١

علامة ما بين المحبين في الهوى — عتابهم في كل حق وباطل

عرضنا أنفسا عزت علينا — عليكم فاستخف بها الهوان

ولو أنا رفعناها لعزت — ولكن كل معروض مهان

وكتب أبو الدرداء معاتبة لصديق أخل في قصده وما أحسن ما قيل في العتاب

في الوعد

وفي العتاب حياة بين أقوام — وهو المحك لذي اللبين والإبهام

إذا التقت في شيء نفع فأنمه — فإن نفع دين على الحر واجب

وإلا فقل لا تستريح وترح لها — لئلا يقول الناس إنك كاذب

مدح شاعر خالد بن برمك فأمر له بعشرين ألف فاستطار به الفرح فقال الذي دعا حمقن حتى يمر فأتاه خمر فأخذ بجام بغلته وأنشأ يقول

أظلت علينا منك يوما سحابة — أضاءت لها برق وأبطأ رشاشها

فلا غيمها يجلي فييأس طامع — ولا غيثها يأتي فتروى عطاشها

فقد لا ترجو حتى توفي لها

في الحديث استعينوا على قضاء حوائجكم بالكتمان فإن كل ذي نعمة محسود

روي ان رجلا من العقلاء غصب بعض الولاة ضيعة له فاتى المنصور فقال له
اصلحك الله اذكر لك حاجتي ام اضرب لك قبلها مثلا فقال بل اضرب المثل
فقال ان الطفل الصغير اذا نابه امر يكرهه فانما يفزع الى امه اذ لا يعرف غيرها وظنا
منه ان لا ناصر له غيرها فاذا ترعرع واشتد كان فراره الى ابيه فاذا بلغ وصار رجلا وحدث
به امر شكاه الى الوالي لعلمه انه اقوى من ابيه فاذا زاد عقله شكاه الى السلطان لعلمه انه اقوى
ممن سواه فان لم ينصفه السلطان شكاه الى الله تعالى لعلمه انه اقوى من السلطان وقد نزلت بي
نازلة وليس احد فوقك اقوى منك الا الله تعالى فان انصفتني والا رفعت امري الى الله تعالى في
الموسم فاني متوجه الى بيته وحرمه فقال المنصور بل ننصفك وامر ان يكتب الى
عامله برد الضيعة اليه قيل مات بعض الاكاسرة فوجدوا له سفطا ففتح فوجد
فيه حبة رمان كاكبر ما يكون من الرمان معها رقعة مكتوب فيها هذه من حب رمان عمل في خراج
واخذ بالعدل قال ذوالرياستين لثمامة بن اشرس ما ادري ما اصنع بكثرة الطلاب
فقال زل عن موضعك وعلي ان لا يلقاك منهم احد فقال له صدقت وجلس
لهم في قضاء حوائجهم وعن علي بن ابي طالب عليه السلام اذا اراد احدكم الحاجة
فليبكر لها يوم الخميس وليقرأ اذا خرج من منزله آخر سورة آل عمران وآية الكرسي وانا
انزلناه في ليلة القدر وام الكتاب فان فيها حوائج الدنيا والآخرة وهو حديث
مرفوع وعنه عليه السلام قال لجابر بن عبد الله الانصاري يا جابر من كثرت نعم الله عليه
كثرت حوائج الناس اليه فان قام بما يجب لله فيها عرضها للدوام والبقاء وان
لم يقم فيها بما يجب لله عرضها للزوال

وكان حبيب الفارسي من اخيار الناس وهو الذي اشترى نفسه من ربه اربع مرات باربعين الفا كان يخرج البدرة فيقول يا رب اشتريت نفسي منك بهذه ثم يتصدق بها

وكان الخليل بن احمد النحوي من زهاد الناس واعلامهم وكان الملوك يقصدونه ويبذلون له الاموال فلا يقبل منها شيئا وكان يحج سنة ويغزو سنة حتى مات رحمه الله

ووقف عمر بن عبد العزيز على عطاء بن ابي رباح وهو اسود مفلفل الشعر يفتي الناس في الحلال والحرام فتمثل يقول تلك المكارم لا قعبان من لبن

لاحفظ

وروي انه كان لجعفر بن نصير الخلدي المكنى بابي محمد البغدادي الفقيه والمولد حجر بجنبه فص فوقع منه يوما في الدجلة وكان عنده دعاء مجرب للضالة اذا دعا به عادت فدعا به فوجد الفص في وسط اوراق كان يتصفحها وهذا الدعاء ان تقول يا جامع الناس ليوم لا ريب فيه اجمع علي ضالتي

دعاء عجيب

وقد روي انه يقرأ قبله سورة الضحى ثلاثا وروى الحافظ ابو بكر الخطيب في تاريخه ثم ودعت في بعض حجاتي المزني الكبير الصوفي فقلت زودني شيئا فقال ان فقدت شيئا او اردت ان يجمع الله بيني وبينك او بينك وبين انسان فقل يا جامع الناس ليوم لا ريب فيه اجمع بيني وبين كذا فان الله يجمع بينك وبين ذلك الشيء او الانسان

لوصول الضالة للاجتماع مع من يريد

درست التوجيهات لا انقادلها قد مات قوم وهم في الناس احياء
قد مات قوم وما ماتت مكارمهم وعاش قوم وهم في الناس اموات

ازگو

بسم الله تعالی

آتابک رستم آقا که بابا رستم یاد میکنند شروع بکاسه لیس برادری کرده بر حر داده :

و بعضی قبل از خوردن قطع شده

مبارکه

نورآ چند روز بنویسید بکاغذی دو شسته بهر بابیسار امر بر اشتیاق حلوه بخورد ا

عمر و عثمان را اکثر شده او و بزرگ دو و خرده البته دو هاماندن وقار زده ر

نوشته باشند داده اکثر نفس زیر دامنش بسوزانند

دفعه از بلاد زم حکیم باشی میرزا احمدخان صدراعظم هکا ثلک را درد دندان از خط

صحه او که اولا گفت خالی شتر دندانها را انشتم و با انگشت مالیده

بعد نفت سوشتر که آن زمان معمول بود با انگشت بدندانها مالیدم و لفت

بعد از این استعمال خالی شتر لازم نیست ولکن در هر ماه زده روز یکبار

بالفت بشوید هرگز در دندان نخواهد رسید و مکلف از صد سال مجاز

عمرا و بعد و دندانها را از سالم بود و تجربه شده است سبحان الله

الکه بعضی وقت اظهار داشتند که تجربه کردم در باب مور یا اینکه اظهار میداشت که در خانه

بسیار از میکردند حتی انکه در جای بسیار نیز خانه ها را عوض کردم تا بشتر از تیرها خانه

اثر نکرده بود و در وقته او حضرت ناشتم با دستم خبر بکاغذ نوشته بادچسبانند و دادم

مرحوم حاجی سید محمد خوئی نوکری داده نوشته تیرهای خانه را هرکرا بکند دانه جای دیگر

سال است که امتحان داشتم که اثر ندیده فقط بکار بکشید بعد از بارانکه انسان را کشیده

در آمده است و لکن خبر نیز و خیر نیز داده اند اورنگ دوم بسته باد ...

از همت بوسعید ابوالخیر

١

(حرز ١)

در کتاب سلاح المؤمنین است و این حرز است مجرب که داشتن او با خود باعث

محفوظ ماندن از آفات و بلیات بسم الله الرحمن الرحیم تحصنت بذی ...

سوره لا اله الا الله و سقفها محمد رسول الله و بابها علی ولی الله و حیطانها

لا حول و لا قوة الا بالله العلی العظیم ستر العرش مسبول علینا و عین الله

ناظره الینا بحول الله لا مخلوق قادر علینا الله من ورائهم محیط بل هو قرآن

مجید فی لوح محفوظ الله لنا عدة فی کل شدة حسبنا الله وحده الله الستر

بکاف عبده فسیکفیکهم الله و هو السمیع العلیم و فیه و در کتاب شمس المعارف

و در نظم از حضرت امیرالمؤمنین علی بن ابیطالب علیه السلام روایت کرده اند که فرمودند

هرگاه بخواهی دعائی باسم اعظم پس بخوان شش آیه از اول سوره حدید

و آخر سوره حشر را و چون فارغ شوی از قرائت بگو یا من هو هکذا افعل

بی کذا و کذا و حاجت خود را بگو تا سوگند بخدا اگر به بختی بخواهی

دعا کند البته نیک بخت میگردد و دعا مستجاب میشود و الصفا در بیان

کتاب مذکور است که این دعا است مجرب باید خوانده بعد از ... تربت مرشد را

حصول سعادت دنیا و آخرت و دعا وزیر و ادا دین و آن در چهارده حد

مذکور است بسم الله الرحمن الرحیم بسم الله ما شاء الله لا حول و لا قوة الا بالله العلی العظیم

توکلت علی الحی الذی لا یموت و الحمد لله الذی لم یتخذ صاحبة و لا ولدا و لم یکن له شریک فی الملک

ارتعیمات درج خط ... انیمه

و الله قول

اگر باشد او دو بار

همراه او در سفر

از بعضی صدمات

محفوظ است در راه

خوردم ... از روز دوم

شوخا شد ... بر کت

این عمل را شخصی با او

بدون موحضه ... ظاهر

گذاشته ... گذشته

دیگرانه

مجرب است

و النفاد رسالۀ کفعمی مسطور است که این دعا مجرب است منقول است از حضرت امام جعفر صادق ع
برای دفع شدائد و بلاها مؤلف گوید مجرب بودن این دعا را در رفع تکسر و بلاها از خط
علامه حلی رضوان الله علیه نیز نقل نموده اند حسبی الله لا اله الا هو علیه توکلت و هو رب العرش العظیم
ده بار حسبی الله لا الهمن حسبی الله لمن بغی علی حسبی الله لمن اراد بی بسوء ده مرتبه
در شب و ده مرتبه در صبح این حرز نیز از برای رفع جمیع امراض و آفات از جمله
مجربات است و باید بر بازو در آویزان بست بسم الله الرحمن الرحیم یا هو
یا من هو یا من لیس هو الا هو صل علی محمد و آل محمد و اجعل لی من کل ضیق فرجا
من کل هم و غم و الم و مرض و خوف فرجا و مخرجا بحق محمد و علی و الحسن و الحسین و علی
و محمد و جعفر و موسی و علی و محمد و علی و الحسن م ح م د علیهم الصلوة و السلام و النفاد رسالۀ
کفعمی مروی است از حضرت امیر المؤمنین ع که هر کس که واقع شود در امری
عظیم یا طلب کند حاجت یا امر مهمی را پس باید که سجده کند در خلوت و بگوید
در سجده الهی انت الذی ثبت قل ادعوا الذین زعمتم من دونه فلا یملکون
کشف الضر عنکم و لا تحویلا فیا من یملک کشف الضر عنا و تحویله کشف ما بی
لی پس هرگاه این را در سجده بگوید کشف ضر و کفایت مهم او میشود و
این مجرب است مؤلف گوید که فاضل نیشابوری نیز در تفسیر کتاب بعد از نقل
روایت مزبوره او از جمله مجربات شمرده و قریب باین دعا در کتاب
کافی از حضرت امام جعفر صادق ع روایت شده که در وقت علت و آزار
بگوید اللهم انک عیرت اقواما فقلت قل ادعوا الذین زعمتم من دونه

فلا یملکون کشف الضر عنکم و لا تحویلا فیا من لا یملک کشف ضری و لا تحویله احد غیره صل
علی محمد و آل محمد و اکشف ضری و حوله الی من یدعو معک الها آخر لا اله غیرک انتها
هفتاد و یک مرتبه سوره قل هو الله احد بر سر مطلب خود بخواند دفع آن در اثنای
خواندن بکوید و در کتاب حدائق الابرار از حضرت پیغمبر ص روایت
شده که هر کس که در بیشتر بلائی افتد دوازده هزار مرتبه سوره قل هو الله احد
بخواند حق تعالی او را خلاص نماید و این مجرب است و از جمله مجربات
برای محفوظ ماندن از شر دزدان و غارتگران خواندن این آیه است که از حضرت
امیر المؤمنین ع مروی است قل ادعوا الله او ادعوا الرحمن ایاما تدعو
فله الاسماء الحسنی و لا تجهر بصلوتک و لا تخافت بها و ابتغ بین ذلک سبیلا
و قل الحمد لله الذی لم یتخذ ولدا و لم یکن له شریک فی الملک و لم یکن له ولی من
الذل و کبره تکبیرا و اگر کسی وقت خواب این آیه را بخواند آن شب خانۀ او از
دزد محفوظ میماند و در رسالۀ دیگر بر ... بخوانند ان جز از دزد محفوظ
خواهد ماند انشاء الله و این سوره مجرب است هر کسی که داخل شود بر صاحب سلطنتی که
از او بترسد پس بگوید در وقتیکه مقابل او میشود کهیعص و انگشتان
دست راست را ببندد و به هر حرفی یک انگشت را ببندد پس بگوید حمعسق
و ببندد عقد انگشتان دست چپ را پس بگوید و عنت الوجوه للحی
القیوم و قد خاب من حمل ظلما پس بگشاید انگشتان هر دو دست را

برود آن حاجت بلطف الله تمام گفته است شیخ ازادمنی مولف گوید که جمعی از مومنان
این سوره تعلیم نمودم والحمد لله از شر ظالم که اصفهان رشان بقصد اذیت ایشان مخفی محفوظ
ماندند و در کتاب خواص الحوادث ذکر کرده که هرگاه واحد شخصی اراده کند بر شخصی که خیر رسد
از شر او پس بگوید کهیعص حمعسق در وقتیکه متقابل او میشود و بعدد هر
حرفی از حروف عشره مزبوره انگشتی از انگشتان را بسوی عقد نماید ابتدا
از ابهام دست راست و ختم با ابهام دست چپ کند پس بخواند این است سوره فیل
سو و چون رسد بکلمه ترمیهم اعاده مرتبه تکرار نماید بهر مرتبه یکی از انگشتان را
بگشاید دفع شر آن شخص میشود این عجیب و مجرب است و موثق از بعضی
مشایخ فقیر نقل میکرد که میفرمودند که آیه در قران مجید هست که اول آن واو
را قرآن داده است و خاصیت آن اینست که هرگاه کسی خواهد از نظر دشمنان
مخفی باشد باید مشغول بر او رجوع بکند و در اثنای خط کشیدن مشغول
قرائت آن آیه باشد احدی از دشمنان او را نخواهد دید و این از جمله مجربات است
میفرمودند و فقیر بعد از ملاحظه آیات قرآن مجید سوای یک آیه نیافت
آیه سوره که مشتمل بر صفت مذکوره باشد و آن یک آیه اینست والق
ما فی یمینک تلقف ما صنعوا او الله تعلیم و بجهت معتقد شدن احباب در
بعضی از مشایخ تجربه نموده بعد از اجازه فقیر نیز تجربه نمود دوازده نفر
از مومنان باید که با وضو رو بقبله نشسته هر نفر هزار مرتبه این آیه را بخواند
که مجموع دوازده هزار مرتبه شود و در اثنای خواندن سخن نگویند و تا اتمام آن باید

با طهارت و رو بقبله باشند و در اول شروع بر ربک اعوذ بالله من الشیطان الرجیم
بگویند و در ضبط عدد اهتمام تمام نمایند انشاء الله تعالی بفضل خدا اعدای الهی اعادی
مقهور و مغلوب میگردند و این آیه است انا کفیناک المستهزئین
~~و از جمله دعاهای مجرب در دفع شر اعادی دعای است که~~
و این دعا را باید وقت نزول بلا خواند که آثار عظیمه دارد و آن این است
اللهم سکن هیبة صدمة قهرمان الجبروت باللطیفة النا

باذیال

الواردة من فیضان الملکوت حتی نتشبث باذیال لطفک
و نعتصم بک من انزال قهرک یا ذا القوة الکاملة و القدرة
الشاملة و از جمله آیات مجربه که خواندن و همراه داشتن آنها باعث فتوحات
و فیوضات صوری و معنوی و سبب الهی از آفات و بلیات است تهلیلات
قرآن مجید است که در ۳۶ موضع است از قرآن
در باب آیات شفا بعد از نقل آنها میگوید مولف گوید که آیات مبارکات
مذکوره و غیر آن از ادعیه که برای دفع مرض باید با آب باران نوشته هرگاه
با عسل و آب باران خصوصا نیسان و قدری زعفران در شیشه نوشته
حضرت امام حسین علیه السلام نوشته شود در تربت از شفا النفع خواهد بود
احمد بن محمد بن خالد البرقی در کتاب محاسن روایت کرده از بعض اصحاب که گفت
زنی بمن غزلی داد و گفت این را ببر در مکه که با آن جامه کعبه را بدوزند

پس من ناخوش داشتم که از ایشان هم بدر بیابان در خادمان کعبه و حال آنکه من
پیشتر ایشان از اهل سنت بودند و بدکاره پس چون بمدینه رسیدم داخل
شدم خدمت حضرت ابی جعفر علیه السلام و قصه مذکوره را بعرض آنحضرت رسانیدم
فرمودند که باران عسل که از زنبور دارد عسل و زعفران بجز دیگر
قدری از خاک قبر امام حسین علیه السلام و بخور کن از آب باران و قدری از عسل
و زعفران باران را مخلوط کن و متفرق بساز از آن در میان [illegible] تا مداوا
باران خورده باشند از جمله مجربات است سه مرتبه لفظ الله را بر
عضوی که درد میکند بنویسند و هفت مرتبه سوره حمد و آیة الکرسی بخوانند
شفا یابد [illegible] عضو [illegible] ساعت [illegible] درد آن [illegible] و سید جلیل
ابن طاوس علیه الرحمه از جمله مجربات ذکر نموده که این دعا را بنویسند و بیمار با خود
داشته باشد یا من اسمه دواء و ذکره شفاء یا من یجعل الشفاء
فیما یشاء من الاشیاء صل علی محمد و ال محمد و اجعل شفائی من
هذا الداء فی اسمک یا الله یا الله عشرا یا رب یا رب عشرا
یا ارحم الراحمین [illegible] المؤمنین [illegible] الانبیاء [illegible]
ملاحظه شود و سید جلیل القدر مذکور در کتاب مهج الدعوات نسبه
منقول از ابن عباس روایت کرده که روزی در خدمت حضرت امیر المؤمنین
علیه السلام نشسته بودم که داخل شد بر آن حضرت مردی که رنگ او متغیر

شفای امراض [illegible]

بود بعضی [illegible] بیماران بود پس عرض کرد که یا امیر المؤمنین بدرستیکه
من مردی هستم صاحب سقم و بیماری بسیار است [illegible] مرا دعائی تعلیم
کن پس فرمودند [illegible] بتو دعائی که جبرئیل تعلیم کرد رسول خدا را در
آزار امام حسن و امام حسین علیهما السلام و آن اینست الهی کلما انعمت علی من نعمة قل لک
عندها شکری و کلما ابتلیتنی ببلیة قل لک عندها صبری فیا من قل
شکری عند نعمه فلم یحرمنی و یا من قل صبری عند بلائه فلم یخذلنی و یا من رآنی
علی الخطایا فلم یفضحنی و یا من رآنی علی المعاصی فلم یعاقبنی علیها صل
علی محمد و ال محمد و اغفر لی ذنبی و اشفنی من مرضی انک علی کل شیء
قدیر ابن عباس میگوید بعد از یکسال او را دیدم که رنگ او خوب
[illegible] شده بود [illegible] دعای فرج الهموم از
برای فرج از شداید و بلیات [illegible] از حضرت صاحب
الامر علیه السلام روایت کرده [illegible] رکعت نماز بکن و بگو این دعا را
که دعای فرج است یا من اظهر الجمیل و ستر القبیح
یا من لم یؤاخذ بالجریرة و لم یهتک الستر یا عظیم المن یا
کریم الصفح یا حسن التجاوز یا واسع المغفرة یا باسط الیدین
بالرحمة یا منتهی کل نجوی و یا غایة کل شکوی و یا عون

دعای [illegible]

خواص [illegible]

کل مستعین یا مبتدئاً بالنعم قبل استحقاقها یا رباه ده مرتبه

یا منتهی غایة رغبتاه ده مرتبه اسئلک بحق هذه الاسماء وبحق

محمد وآله الطاهرین علیهم السلام الا ما کشفت کربی ونفست همی

وفرجت غمی واصلحت حالی و دعا میکنی بعد از آن بهر چه میخواهی

وسؤال حاجت خود مینمائی پس سجده میکنی و رخسار راست خود را بر زمین و

میگوئی صد مرتبه در سجود خود یا محمد یا علی اکفیانی فانکما

کافیای وانصرانی فانکما ناصرای و رخسار چپ خود را

بر زمین میگوئی صد مرتبه ادرکنی و میگوئی الغوث الغوث

تا نفس منقطع شود و بر میداری پس سر بردار که حق تعالی بکرم خود

حاجت ترا بر آرد انشاءالله در کتاب حدائق الابرار و دلیل السالکین

و غیر آنها از حضرت پیغمبر روایت نموده اند که هر کس روز پنجشنبه چهار

رکعت نماز کند بدو سلام و در رکعت اول حمد یک مرتبه و اخلاص

یازده مرتبه و در دوم بعد از حمد توحید ۲۱ بار و در سوم

۳۱ بار و در چهارم ۴۱ بار و بعد از سلام رکعت چهارم

اخلاص بخواند و یک مرتبه بخواند و صلوات بر محمد و آل او بفرستد و یک

مرتبه بزرگ سجده کند و در سجده یا الله صد بار بگوید و دعا کند

یا علی یا محمد

بهر چه خواهد انشاءالله حاجت را بر آورده میشود و اگر خانه خواهد که بهای از جای

خود دو رکعت نماز بخواند و رکعت ثانیه دعا حاجی دعا فرج ...

و خدای تعالی عفو میکند هر کسی که این نماز بخواند و حاجت خود را از او بخواهد

مؤلف گوید که از برای تعقیبات حاجات عظیمه فقیر وجهی از مؤمنین این نماز را مجرب

یافته ام الحمدلله و در کتاب مشکاة روایت شده از اسمعیل بن سهل که گفت

نوشتم بحضرت امام جعفر علیه السلام که بدرستی که لازم من شده است قرض بسیار پس نوشت

که بسیار بگو استغفار و زبان خود را تر دار بخواندن سوره انا انزلناه

فی لیلة القدر ایضاً از حدیث طولانی که در کتاب مشکاة مذکور است از حضرت امام

جعفر علیه السلام معلوم میشود که هر روز ... در وسعت رزق و بدبختی معاش صد بار باید

سوره قدر را بخواند و فضایل سوره های مزبوره بسیار و فواید آن بیشمار است و از جمله

فواید آن که شیخ کفعمی در حواشی بلد الامین نقل نموده است که چون بخوانند آن را

... اگر خانه از کسی طلبه که از خانه‌اش بیرون رود و بعد از آنکه

این سوره را در وقت ... برانگیخته شدن ... باشد خواندن او را قبول میکند و از مال

خود بیرون رود ... از صاحب سلطنتی پس بخواند این سوره را

در وقتی که نگاه میکند بروی آن صاحب سلطنت مغلوب او میشود و هر که بخواند این سوره را

در وقتی که اراده خصومت با خصم خود دارد ظفر بر خصم می یابد و هر که این سوره را

شفیع خود کند نزد حق تعالی شفاعت او را قبول فرماید ... حضرت

خواص سوره انا انزلناه

پیغمبر صلعم فرموده‌اند که اگر حاجتی بکوهی از سوره خوانند این کوه را فارغ میکند
از قرائت آن مگر آنکه میگویند برات او بیزار از آتش جهنم است گفته‌ام
و از حضرت امام جعفر صادق علیه السلام مرویست که در وقتیکه داخل شدید مسجد دو رکعت
خواندم سوره انا انزلناه فی لیلة القدر را اللهم پس گفتم یا الله هفت مرتبه
انی استشفع الیک بمحمد صلی الله علیه و آله و ان تغفر لی در وقتیکه اراده
قتل شخص داشت پس حق تعالی مانع او شد پس فرموده‌اند که هر که مبتلا بعشق
قبل الحج مبتلا شده باشد پس باید که بکند مثل کار مرا در وقتیکه مال خود ندارم
دائم میکردم قرائت این شعر را اراده صبر بودند مردمان ابا کنند
و لکن این کهف است برای شان — مؤلف گوید که بعضی از مشایخ
فقیر نقل میکرد از استاد خود که در مشهد مقدس رضوی ع ساکن بود و قرض بسیار ب
هم رسانیده بود و شبی از شبها تضرع و زاری زیادی در نزد ضریح مقدس نمود
پس آن شب در خواب حضرت امام رضا ع را دید که از ضریح مقدس بیرون آمده
در دست مبارک خود قرآن مجید بود دارد و او را گشوده فرمودند که این
آیه را بخوان بعد دیگر فلان کس میگوید که قرض تو را داد میفرماید آیه مبارکه
لا اله الا انت سبحانک انی کنت من الظالمین فاستجبنا له و نجیناه من الغم
و کذلک ننجی المؤمنین بود و از آن شخص که حضرت فرموده بود عدد خواندن
این آیه سیصد و چهارصد و چهل روز فرمود پس من شروع بخوندن آیه

مزبوره بعد مذکور کردم سه روز گذشت که شخص آمد و تمام قرض مرا ادا کرد
و گفت امام ع بمن فرمودست و بعضی از علمای حقه طلب از جنس در خواندن
مرادات و دفع غزال و اندوه و دیگری در طرف شدن دشمنان از مجربات
ذکر کرده‌اند آیه لا اله الا انت سبحانک انی کنت من الظالمین بعدد
هزار مرتبه روزی هیچ مرتبه کمتر از هزار نخوانند و بعضا ختم آیه مزبوره که همه شبی
از شدائد از مجربات ذکر کرده‌اند و طریق آن است که ابتدا از روز جمعه
و هر روز هزار و پانصد مرتبه بخوانند تا جمعه دیگر در روز اول سال تا جمعه
و هر دو رکعت نماز حاجت بکنند و صد مرتبه صلوات بر محمد و آل محمد بفرستند
پس شروع بخوندن این آیه و در روز جمعه آخر هم بعد از خوندن این آیه
صد مرتبه صلوات بفرستند و بعضا از جمله مجربات ذکر کرده‌اند که در اندن
حاجات عظیم و مدعیات جلیله در وقت سحر هزار بار بگویند یا هو پس هزار
بار بگویند یا الله پس هزار بار بگویند یا لا اله الا انت سبحانک انی
کنت من الظالمین آنگاه یکبار سوره مبارکه حشر بخوانند و چون آیه
مبارکه لا یستوی اصحاب النار و اصحاب الجنة برسند تا او بکرار نمایند
و رب مقصود است تم حاصل شود در ربیع الدعوات است معتبر روایت
کرده است از حضرت امام محمد باقر که رسول خدا صلعم فرمود که هر شنبه که این دعا را

ابو العتاهية — المرء يأمل ان يعيش وطول عمر قد يضره
تفنى بشاشته ويبقى بعد حلو العيش مره
وتخونه الايام حتى لا يرى شيئا يسره كم شامت بي ان هلكت وقائل لله دره

هر روز بامداد بخواند در امان الله بسم الله الرحمن الرحيم اللهم يا صريخ المكروبين
ويا مجيب دعوة المضطرين يا كاشف الكرب العظيم تا آخر دعا که الهی رب
العالمين وصلى الله على سيدنا محمد واله الطاهرين قد صح [illegible] الدقيق
السيد المحقق رضي الله تعالى عنه لقد جربناه في دفع الردوم ١٢٠٩
فاستجب لنا بفضلك وبرحمته وانت هو [illegible] فهو اعيننا لحول الله
دقوقه ودر کتاب مهج الدعوات ابن طاوس رحمه الله نقل فرموده ورد روایت از حضرت
پیغمبر که فرموده هرکس آزاری داشته باشد پس بگوید در عقب نماز صبح چهل مرتبه
بسم الله الرحمن الرحيم الحمد لله رب العالمين حسبنا الله ونعم الوكيل تبارك الله
احسن الخالقين ولا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم ودست بر موضع درد
بگذارد حق تعالی او را شفا میدهد [illegible] سعید بن ابی الفتح بن الحسن القمی
میگوید که از ربیع شاکی بودم که اطبا از آن عاجز شده بودند دیدم مرد را
بیمارستان وجمع کردم اطبا را همگی گفتند که این آزار تست که بر طرف نمیشود
الا بعون الله تعالی [illegible] پس من برگشتم در حالتی
که شکسته خاطر بودم پس برداشتم کتابی از کتابها دیدم پس دیدم که
بر پشت آن نوشته اند روایتا از حضرت امام جعفر صادق ع از پدران خود از
حضرت پیغمبر که فرموده هرکس آزاری داشته باشد در عقب

نماز صبح چهل بار این دعا را بخواند و دست بموضع درد بمالد حق تعالی آزار
را بر طرف سازد و شفا دهد پس اشتغال کردم تا وقت صبح پس بعد از نماز صبح در
جای نشستم و چهل بار این دعا را خواندم و دست بر موضع درد مالیدم پس
حق تعالی آزار از من بر طرف ساخت و من میترسیدم که مبادا آن آزار برگردد پس
سه روز مداومت باین دعا نمودم و خبر دادم [illegible] شکر حق تعالی را
بجا آوردم و نقل کردم این را بعضی اطبا که از جمله [illegible] بود [illegible]
بر طرف شدن [illegible] که بر طرف شده [illegible]
خود [illegible] گفت اشهد ان لا اله الا الله و اشهد ان محمدا رسول الله [illegible]

١٢٣١ [illegible]

[illegible]

الحار [illegible] في تاريخ [illegible]
ص ٣٠٨ [illegible]
عن عمار بن سعيد [illegible]
تقدم علينا معروف [illegible]
قال لي ابو عبد الله عليه السلام [illegible]
الا اخبرك بما نزل في بني امية [illegible]
[illegible] والشجرة الملعونة في القرآن [illegible]
[illegible] بنو امية [illegible]

في الاقبال لابن طاوس

من شهر رمضان

اقول ومن وظايف كل ليلة ان يبدء العبد في كل دعاء مبرور ويختم في كل عمل مشكور بذكر
من يعتقد انه نايب الله جل جلاله في عباده وبلاده وانه القيم بما يحتاج اليه الى ... حتى
نقلا عن ابي قره باسناده الى الصالحين عليهم السلام قال وكرر في ليلة ثلث وعشرين من شهر رمضان
قايما وقاعدا وعلى كل حال والشهر كله وكيف امكنك ومتى حضرك في دهرك وتقول
بعد تمجيد الله تعالى والصلاة على النبي واله اللهم كن لوليك القائم بامرك الحجة محمد
بن الحسن المهدي عليه وعلى ابائه افضل الصلوة والسلام في هذه الساعة وفي كل
ساعة وليا وحافظا وقائدا وناصرا ودليلا ومؤيدا حتى تسكنه ارضك
طوعا وتمتعه فيها طولا وعرضا وتجعله وذريته من الائمة الوارثين اللهم
انصره وانتصر به واجعل النصر منك له وعلى يديه وافتح على وجهه ولا توجه
الامر الى غيره اللهم اظهر به دينك وسنة نبيك حتى لا يستخفي بشيء من الحق
مخافة احد من الخلق اللهم انا نرغب اليك في دولة كريمة تعز بها الاسلام
واهله وتذل بها النفاق واهله وتجعلنا فيها من الدعاة الى طاعتك
والقادة الى سبيلك واتنا في الدنيا حسنة وفي الاخرة حسنة وقنا
عذاب النار واجمع لنا خير الدارين واقض عنا جميع ما تحب فيهما واجعل لنا
في ذلك الخيرة برحمتك ومنك في عافية امين رب العالمين وزدنا من فضلك
ويدك الملأى فان كل معط ينقص من ملكه وعطائك يزيد في ملكك تمت

[illegible]

سیوطی در رساله الفام الحجر مکویه افتی ابو المطرف الشعبی فی رجل ابکر تخنیف امرأة باللیل فقال

ولو کانت بنت ابی بکر الصدیق ما حلفت الا بانها زوجته فی البعض المتشمل بالعقد

فقال ذکر ابو المطرف فی الابنة الی ابکر رض لوجب علیه الضرب الشدید والحبس الطویل والعقوبة

الله ... قوله ابو ... باسم الفسق من اسم النقد فتقدم الیه فی ذلک ونحو هذا ولا

تعیبت فتواه ولا شهادته وهی جرحه فانه ... انتهی فاذا کان هذا فی من

لم یتب ولم یتعرض لرد قربه ... قول من عرض فالمنکب من عرض او جرح بالتب والقذف

من هذا کله نعرف انه فاسق مرتکب لعظیم من الکبایر لا یحتمل الی العدالة لسبیل انتهی

از این کلام ابو المطرف شعبی که سیوطی از او سند بیده و اعتماد در او کرده ...

[illegible]

آری اگر فاضل ناصب تهلال رحمه نعمانیه عمر حکایت ضرطه او بر منبر در حالت خطبه قلمی ساختن

الی رجال حرين سنیم و دلیل شافی ثبوت بر طهارت نفس او که بحضور اکابر رو اعیان پرده حیا بدرید

دستکال بی ازرم ضرطه پرساخت که از او بر منبر در اثنای خطبه ضرطه که عبارت از گوز با آواز است

سرزده را عجب اعجوبه که از اکابر افاضل و مشاهیر ائمه اهلسنت است درک محاضرات در ترجمه

عذر من خرج منه ريح من الاكابر وقلة مبالاته بذلك صغر ابه ويروى ان عمر رض صعد

المنبر يخطب فقطع خطبته فقال ايها الناس اني مثلت بين ان اخافكم في الله فيكم

او اخافكم في الله فكان خوف الله اولى بي الا واني قد خرج مني ضرطة وها انا ذا

اعيد الوضوء واعود انتهى

تعريض الفقيه في باب صلاة الاستسقاء وروى حفص بن غياث عن ابي عبد الله عليه السلام ان سليمان بن داود عليه السلام خرج ذات يوم مع اصحابه ليستسقي فوجد نملة قد رفعت قائمة من قوائمها الى السماء وهي تقول اللهم انا خلق من خلقك لا غنى بنا عن رزقك فلا تهلكنا بذنوب بني آدم فقال سليمان بن داود عليه السلام لاصحابه ارجعوا فقد سقيتم بغيركم

من رجاه وان عصاه ... ومن ... الخلف ... فقيرا في الدنيا والآخرة

عن ابي الحسين بن ابراهيم بن فانانه عن علي بن ابراهيم عن ابيه عن ابي الصلت الهروي قال

ان المامون قال للرضا ع يا ابن رسول الله قد عرفت فضلك وعلمك وزهدك وورعك وعبادتك

واراك احق بالخلافة مني فقال الرضا ع بالعبودية لله عز وجل افتخر وبالزهد في الدنيا ارجو النجاة

من شر الدنيا وبالورع عن المحارم ارجو الفوز بالمغانم وبالتواضع في الدنيا ارجو الرفعة عند الله

عز وجل فقال له المامون فاني قد رايت ان اعزل نفسي عن الخلافة واجعلها لك وابايعك فقال له

الرضا ع ان كانت هذه الخلافة لك وجعلها الله لك فلا يجوز ان تخلع لباسا البسكه الله

وتجعله لغيرك وان كانت الخلافة ليست لك فلا يجوز لك ان تجعل لي ما ليس لك فقال له المامون

يا ابن رسول الله لا بد لك من قبول هذا الامر فقال لست افعل ذلك طائعا ابدا فما زال

يجهد به اياما حتى يئس من قبوله فقال له فان لم تقبل الخلافة ولم تحب مبايعتي لك فكن ولي

عهدي لتكون لك الخلافة بعدي فقال الرضا ع والله لقد حدثني ابي عن ابائه عن امير المؤمنين

عن رسول الله صلعم اني اخرج من الدنيا قبلك مسموما مقتولا بالسم مظلوما تبكي علي ملائكة السماء و

ملائكة الارض وادفن في ارض غربة الى جنب هارون الرشيد فبكى المامون ثم قال له يا ابن

رسول الله ومن الذي يقتلك او يقدر على الاساءة اليك وانا حي فقال الرضا ع اما اني لو اشاء

ان اقول من الذي يقتلني لقلت فقال المامون يا ابن رسول الله انما تريد بقولك هذا التخفيف عن

نفسك ودفع هذا الامر عنك ليقول الناس انك زاهد في الدنيا فقال الرضا ع

والله ما كذبت منذ خلقني ربي عز وجل وما زهدت في الدنيا للدنيا واني

لاعلم ما تريد فقال المامون وما تريد قال الامان على الصدق قال لك الامان

قال تريد بذلك ان يقول الناس ان علي بن موسى ع لم يزهد في الدنيا بل زهدت

الدنيا في الآخرة كيف قبلت ولاية العهد طمعاً في الخلافة فغضب المأمون ثم قال انك تتلقاني ابداً بما اكرهه وقد امنت سطواتي فبالله اقسم لئن قبلت ولاية العهد والا اجبرتك على ذلك فان فعلت والا ضربت عنقك فقال الرضا عليه السلام قد نهاني الله عز وجل ان القي بيدي الى التهلكة فان كان الامر على هذا فافعل ما بدا لك وانا اقبل على ذلك اني لا اولي احداً ولا اعزل احداً ولا انقض رسماً ولا سنة واكون في الامر من بعيد مشيراً فرضي منه بذلك وجعله ولي عهده على كراهة منه عليه السلام لذلك

ن لي الهمداني عن علي عن ابيه عن الريان قال دخلت على علي بن موسى الرضا عليه السلام فقلت له يا ابن رسول الله ان الناس يقولون انك قبلت ولاية العهد مع اظهارك الزهد في الدنيا فقال عليه السلام قد علم الله تعالى كراهتي لذلك فلما خيرت بين قبول ذلك وبين القتل اخترت القبول على القتل ويحهم اما علموا ان يوسف عليه السلام كان رسولاً نبياً فلما دفعته الضرورة الى تولي خزائن العزيز قال اجعلني على خزائن الارض اني حفيظ عليم ودفعتني الضرورة الى قبول ذلك على اكراه واجبار بعد الاشراف على الهلاك على اني ما دخلت في هذا الامر الا دخول خارج منه فالى الله المشتكى وهو المستعان

لي علي عن ابيه عن ياسر قال لما ولي الرضا عليه السلام العهد سمعته وقد رفع يديه الى السماء وقال اللهم انك تعلم اني مكره مضطر فلا تؤاخذني كما لم تؤاخذ عبدك ونبيك يوسف عليه السلام حين وقع الى ولاية مصر فينبغي ان لا يغتر الانسان بتمجيده وتكريمه بعد ظهور سجيته ... في افعاله واقواله وحفظ العصمة فافهم ن لي ... عن الحسين بن احمد البيهقي عن محمد بن يحيى الصولي عن الحسن بن الجهم عن ابيه قال صعد المأمون

سعيه عليه السلام في رد ولاية العهد
في العهد
المأمون يشهده بعقد العهد
ليشهد الناس

المنبر ليبايع علي بن موسى الرضا عليه السلام فقال ايها الناس جاءتكم بيعة علي بن موسى بن جعفر بن محمد بن علي بن الحسين بن علي بن ابي طالب عليهم السلام والله لو قرئت هذه الاسماء على الصم البكم لبرئوا باذن الله عز وجل ثم بدا له ... النفاق والغاق المخفي ... بهذا التكريم الظاهري التقي عليه السلام ... مولانا الرضا عليه السلام جماد الغوائل المعدودة ... فاذا سار الناس في طلب الدنيا والجاه وانما ... عن الدنيا ... التجلي ... المتقدسين من ... اقبلت اليه ... قبل الهوى ... الكافر ... السموم ... فقتله لاجل قبوله ولاية عهده ... سبب قبوله ولاية عهده ... ذلك ... الماجد ... وعليه وسلم ... اللعون ... واظهر عند ... ذلك ... ولهم ان للمأمون ... الواقع في التكريم والتمجيد ... قتله اياه بعد ما كان عازماً على قتله ... ان ... الاخبار ... ان كان ... ولا ... لغلوب ... العادة ... الهجرة وجوار صاحب الشريعة ... رسول الله ... العادة ... زيارة بيت الله وقد عرفت ان مولانا اباجعفر عليه السلام عزم ان لا يفارق الحجر بعد ما ... ابا الحسن ... والتحيات ... بالغاً ... ابا الحسن عليه السلام ... ثم ... الكوفة ... من ان هذا الاشخاص ... تكريم وتمجيد ... السلطان ... الحيل المحكمة

تنبيه على انه لا ينبغي ان يغتر ... الدنيا وزخارفها

لسلطانه والافردره ٣٠ من كونه ذو قيم كان اذا دخل في عزازه وذا كرامه اذا البلدان بغير شفعتهم
بالنسبة الى سائر البلاد ثم سلوك ما نسبه اليه من جلبه في سرجس والعادامية وشفعه عن
حوله ذو داره حتى جرى تيد المبارك دلفرح الى الله تعالى في ذلك ودعا لهم بان يدله
الله تعالى كما اذكره في تقييد العنوان كما اه نعم

٢٧٩٩

لوجع الراس

الم تر الى ربك كيف مد الظل ولو شاء لجعله ساكنا ثم جعلنا
الشمس عليه دليلا ثم قبضناه الينا قبضا يسيرا
هذه الاية لوجع الراس تكتب يوم الجمعة الاخيرة من رمضان مجوفة الاحرف



في المجالس كما العدة عن الرقة عن البزنطي عن الرضا انه كان يترب الكتاب
بيان اريد به ترتيبه على مكتوبه بعد تمامه التراب وتيد كتابه عن التواضع فيه
وقيل المعنى حطه على الارض عند تسليمه الى الحامل ولا يخفى بعده اه انتهى

كتاب قلائد الجمان في التعريف بقبائل عرب الزمان تأليف
الشيخ شهاب الدين احمد بن عبد الله بن احمد القلقشندي

وان امور الملك اضحى مدارها — عليه كما دارت على قطبها الرحى

في الفصل ~~الاول~~ الثاني في بيان من يقع عليه اسم العرب وذكر انواعهم
وما ينخرط في سلك ذلك اما من يقع عليه اسم العرب فقد قال الجوهري في صحاحه
العرب جيل من الناس وهم اهل الامصار والاعراب سكان البادية
والتحقيق ان اسم العرب يشمل الجميع والاعراب نوع منهم قال الجوهري ورجل عربي
في اشتر الفصيح الاعاريب وتستعرب العجم اذا تشبه بالعرب وقد ذكر صاحب
العبر ان لفظ العرب مشتق من الاعراب وهو البيان اخذا من قولهم اعرب الرجل
عن حاجته اذا ابان سموا به ذلك لان الغالب عليهم البيان

وتصغير العرب عريب والنسب الى العرب عربي والى الاعراب اعرابي لانه لا واحد له
يرد اليه كمساجد حيث ينسب اليها مسجدي نسبة الى الواحد منها من حيث انها
واحد ارتد اليه ثم ان كل من عدا العرب فهو عجمي سوى الفرس والترك والروم وغيرهم
وليس كالاعجمي لانه تتوهمه العامة من اختصاص العجم بالفرس اما الاعجمي فالذي لا يفصح في الكلام
وان كان عربيا فصيحا ومنه سمي زياد الاعجم لعجمة كانت فيه وان كان عربيا واما انواع العرب
فقد اتفقوا على تنويعهم اولا الى نوعين عاربة ومستعربة فاما العاربة
فقال الجوهري هم العرب الخلص وفي العين هم العرب الاول الذين فهموا
اللغة العربية ابتداء فتكلموا بها فقيل لهم عاربة اما للمبالغة في العروبة كما
تقدم ليل لائل واما بمعنى الفاعلة للعروبة والمبتدعة لها لما كانوا اول من
تكلم بها قال الجوهري وقد يقال لهم العرب العرباء والمستعربة الداخلون في العروبة
بعد العجمة اخذا من استفعل بمعنى الصيرورة نحو استنوق الجمل اذا صار في
معنى الناقة لما فيه من الخنوثة واستحجر الطين اذا صار في معنى الحجر ليبسه قال الجوهري
وربما قيل لهم المتعربة ثم اختلف في العاربة والمستعربة فذهب ابن اسحق
والطبري الى ان العاربة هم عاد وثمود وطسم وجديس واميم
وعبيل والعمالقة وعبد ضخم وجرهم الاولى التي كانت في زمن عاد
ومن في معناهم والمستعربة بنو قحطان بن عابر بن شالخ بن ارفخشذ
بن سام بن نوح عم لان لغة عابر كانت عجمية اما سريانية واما عبرانية
فتعلم بنو قحطان العربية حين نزلوا عليه وعلى امم ملكه وذهب اخرون

اخرون منهم المؤيد صاحب حماة الى ان بني قحطان هم العاربة وان المستعربة
هم بنو اسمعيل فقط والذي رجحه صاحب العبر الاول محتجا بانه لم يكن في بني قحطان
من زمن نوح عليه السلام والى عابر من تكلم بالعربية وانما نقلها عمن كان قبلهم
من العرب من عاد وثمود ومعاصريهم ممن تقدم ذكره الفصل الثالث
في معرفة طبقات الانساب ومما يلتحق بذلك قد عد اهل اللغة طبقات الانساب
ست طبقات الطبقة الاولى الشعب بفتح الشين وهو النسب الابعد كعدنان
مثلا قال الجوهري وهو ابو القبائل الذين ينتسبون اليه ويجمع على شعوب قال الماوردي
في الاحكام السلطانية وسمي شعبا لان القبائل تتشعب منه وذكر الزمخشري في كشافه
نحوه الطبقة الثانية القبيلة وهي ما انقسم فيه انساب الشعب كربيعة ومضر
قال الماوردي وسميت قبيلة لتقابل الانساب فيها ويجمع القبيلة على قبائل وربما
سميت القبائل جماجم كما يفيده كلام الجوهري حيث قال وجماجم العرب القبائل
التي تجمع البطون الطبقة الثالثة العمارة بكسر العين المهملة وهي ما انقسم فيه انساب
القبيلة كقريش وكنانة ويجمع على عمارات وعمائر الطبقة الرابعة البطن
وهي ما انقسم فيه انساب العمارة كبني عبد مناف وبني مخزوم ويجمع على بطون وابطن
الطبقة الخامسة الفخذ وهي ما انقسم فيه انساب البطن كبني هاشم وبني امية
ويجمع على افخاذ الطبقة السادسة الفصيلة بالصاد المهملة وهي

ما انقسم فيه انساب الفخذ كبني العباس هكذا ارتبها الماوردي في الاحكام السلطانية
ومثل بمثل ما تقدم وحكى ذلك الجوهري في مختصره في تعريفه في الكلام على قوله تعالى
وجعلناكم شعوبا وقبائل الآية فمثل للشعب بخزيمة وللقبيلة بكنانة وللعمارة
بقريش وللبطن بقصي وللفخذ بهاشم وللعشيرة بالعباس وبالجملة فالفخذ
يجمع الفصائل والبطن يجمع الافخاذ والعمارة تجمع البطون والقبيلة
تجمع العمائر والشعب يجمع القبائل قال النووي في تحرير التنبيه وزاد بعضهم
العشيرة قبل الفصيلة قال الجوهري وعشيرة الرجل رهطه الادنون و
حكى ابو عبيد عن ابن الكلبي انه قدم الشعب ثم القبيلة ثم الفصيلة
ثم العمارة ثم الفخذ وعليه جرى الجوهري في مادة فخذ واعلم
ان الاكثر ما يدور على الالسنة من الطبقات الست المتقدمة القبيلة ثم الحي
دون ان يتذاكر العمارة والفخذ والفصيلة وربما عبر عن كل واحد من
الطبقات الست بالحي اما على العموم مثل ان يقال حي من العرب واما على الخصوص
مثل ان يقال حي بني فلان الفصل
الرابع في ذكر مساكن العرب القديمة التي منها درجوا الى سائر الاقطار
اعلم ان مساكن العرب في ابتداء الامر كانت بجزيرة العرب الواقعة
في اوساط المعمور واعدل اماكنه وافضلها حيث الكعبة الحرام وتربة [illegible]

الخلق

الخلق نبينا محمد عليه افضل الصلاة والسلام وما حول ذلك من الاماكن وهذه الجزيرة
متسعة الارجاء ممتدة الاطراف يحيط بها من جهة الغرب بعض بادية الشام
حيث البلقاء الى ايلة ثم بحر القلزم الآخذ من ايلة حيث العقبة الموجودة في طريق
حجاج مصر الى الحجاز الى اطراف اليمن حيث حلي وزبيد وما دونهما من جهة
الجنوب بحر الهند المتصل ببحر القلزم المتقدم ذكره من جهة الجنوب الى عدن
الى اطراف اليمن حيث بلاد مهرة من ظفار وما حولها ومن جهة الشرق بحر فارس
الخارج من بحر الهند الى جهة الشمال الى بلاد البحرين ثم الى البصرة ثم الى الكوفة
من بلاد العراق ومن جهة الشمال الفرات الآخذ من الكوفة على حدود العراق
الى عانة الى بالس من بلاد الجزيرة الفراتية الى البلقاء من برية الشام حيث
وقع الابتداء ودور هذه الجزيرة على ما ذكره في تقويم البلدان بالتقريب سبعة اشهر واحد
عشر يوما تقريبا بسير الاثقال من البلقاء الى الشراة نحو ثلاثة ايام ومن الشراة الى
ايلة نحو ثلاثة ايام ومن ايلة الى الجحفة المدينة النبوية نحو من عشرين يوما
ومنها الى ساحل الجحفة الى جدة فرضة مكة المشرفة نحو ثلاثة ايام ومن جدة
الى عدن نحو من شهر ومن مهرة الى عمان من البحرين نحو من شهر ومن عمان
الى هجر قاعدة البحرين نحو من شهر ومن هجر الى عبادان آخر سواد العراق نحو
خمسة عشر يوما ومن عبادان الى البصرة نحو يومين ومن البصرة الى الكوفة

نحو اثني عشر يوما ومن الكوفة الى بالس نحو عشرين يوما ومن بالس الى السلمية
نحو سبعة ايام ومن سلمية الى مشارف غوطة دمشق حوران
ثلثة ايام ومن مشارق الحوران الى البلقاء نحو ثلثة ايام مثل
المدائني وجزيرة العرب هذه تشتمل على خمسة اقسام
تهامة ونجد والحجاز والعروض واليمن فتهامة
هي الناحية الجنوبية من الحجاز ونجد هي الناحية التي بين الحجاز
والعراق والحجاز هو جبل يقبل من اليمن
حتى يتصل بالشام وسمي حجازا لحجزه بين نجد وتهامة والعروض
هي الناحية الى البحرين وفي هذه الجزيرة قطعة من بادية
الشام منها تدمر ودومة وتبوك واعلم
ان اليمن كان هو منازل العرب العاربة من عاد وثمود وطسم
وجديس واميم وجرهم وحضرموت ومن في معناهم ثم
انتقلت ثمود منهم الى الحجر من ارض الشام فكانوا به حتى هلكوا كما
ورد به القرآن الكريم وهلك بقايا العاربة باليمن من عاد وغيرهم
وخلفهم فيه بنو قحطان بن عابر فهم العرب اليمنية الى الان

الى الان ويتوافد اليها خرج منهم عمرو بن مزيقيا بقيا عند توقع
سيل العرم وكانت ارض الحجاز منازل بني عدنان الى ان غزاهم
بخت نصر ونقل من نقل منهم الى الانبار من بلاد العراق ولم تزل
العرب بعد ذلك كلها تتنقل في جزيرة العرب واكثرها في
الاقطار الى ان كان الفتح الاسلامي فتوغلوا في البلاد حتى وصلوا الى بلاد
الترك وما دانها ونزل منهم طائفة بالجزيرة الفراتية وصاروا
الى اقصى المغرب وجزيرة الاندلس وبلاد السودان وملؤا الافاق
وعمروا الاقطار وصار بعض عرب اليمن الى الحجاز فاقاموا ورا
وصار بعض عرب الحجاز الى اليمن فاقاموا به وبقي من بقي منهم بالحجاز
واليمن على ذلك الى ان تفرق منهم بالاقطار وانتشروا بالافاق
قد ملؤا ما بين الخافقين   وفي هذا الكتاب ايضا ما نصه الثالث
الغالب على العرب تسمية ابنائهم بمكروه الاسماء ككلب وحنظلة وضرار
وحرب وما اشبه ذلك وتسمية عبيدهم بمحبوب الاسماء كفلاح ونجاح
ونحو ذلك والمعنى فيما حكاه انه قيل لابي الدقيش الكلابي لم تسمون

در دار الطباعه طهران باهتمام استاد کامل ماهر عمدة الطباع حضرت

آقا میرزا احسن طهرانی

حفظه الله

الفیه شهید اول علیه الرحمة رحمه الله

[illegible]

۲۲ محرم پارس ئیل

۱۳۰۸

محمد خان کرد می‌گفت برای درد دندان از پوست خشک شده چنار که خود بخود خشک شده باشد و حب آمیو از تنه درخت نیم مثقال نمک طعام یک مثقال آمیخته یکی را با سرکه سه ساله بجوشانند و از آن سرکه در دهان بگیرند ابداً دندان درد نخواهند دید و من یک بار کرده‌ام و چند سال است که دیگر مبتلا نشده‌ام

کسی حاضر بود گفت در مشهد مبتلا شدم

کرده‌ام و خوب شده و حالا با زور دندانم

درد می‌کند و دیگری گفت برای درد و سبب

از کرم خوردن خوب است نیز برای

زوال گفت برای زوال هم از زبانه

سود هم گفت کند با نبات تیغه رطب

تعلیق بادام ...

[illegible]

الفية الشهيد اعلى الله مقامه

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله رب العالمين والصلواة على افضل المرسلين محمد وعترته الطاهرين وبعد فهذه رسالة وجيزة في فرض الصلوة اجابة لالتماس من طاعته حتم واسعافه غنم والله المستعان وهي مرتبة على مقدمة وفصول ثلثة وخاتمة اما المقدمة فالصلوة الواجبة افعال معهودة مشروطة بالقبلة والقيام اختيارا تقربا الى الله فاليومية واجبة بالنص والاجماع ومستحل تركها كافر وفيها ثواب جزيل ففي الخبر بطريق اهل البيت عليهم السلام صلوة فريضة خير من عشرين حجة وحجة خير من بيت مملو ذهبا يتصدق منه حتى يفنى وعنهم عليهم السلام ما تقرب العبد الى الله بشيء بعد المعرفة افضل من الصلوة واعلم

انها تجب على كل بالغ عاقل الا الحائض والنفساء ويشترط في صحتها الاسلام لا في وجوبها وتجب امام فعلها معرفة الله تعالى وما يصح عليه وما يمتنع عنه وعدله وحكمته ونبوة نبينا محمد وامامة الائمة والاقرار بجميع ما جاء به النبي كل ذلك بالدليل لا بالتقليد ومن جهل شيئا من ذلك فليس بمؤمن والعلم المتكفل بذلك علم الكلام ثم المكلف بها الان من الرعية صنفان مجتهد وفرضه الاخذ بالاستدلال على كل فعل من افعالها ومقلد ويكفيه الاخذ عن المجتهد ولو بواسطة او وسائط مع عدالة الجميع فمن لم يعتقد شيئا مما ذكرناه ولم يأخذ كما وصفناه فلا صلوة له ثم الصلوة اما واجبة او مندوبة وبحثنا هنا في الواجبة واقسامها سبعة اليومية والجمعة والعيدان والايات والطواف والاموات وما يلتزم بالنذر وشبهه وما يتعلق بها قسمان فرض ونفل والغرض هنا حصر الفرض وللنفل رسالة منفردة الفصل الاول في المقدمات وهي ستة الاول الطهارة وهي اسم لما يبيح الصلوة

اذ العبادة تتوقف على معرفة المعبود

من الوضوء والغسل والتيمم وموجبات الوضوء عشرة البول و
الغائط والريح من الموضع المعتاد والنوم الغالب على الحاستين تحقيقا
او تقديرا والمزيل للعقل والحيض والاستحاضة والنفاس ومس
ميت الادمي نجسا ويقين الحدث والشك في الوضوء او بعضه او
الشك في اللاحق وينقضه الجنابة وان لم توجب غير الغسل و
بالثلاثة الاول الاستحاضة والمس والموت ويجب التيمم
بموجباتها عند تعذرها وقد يجب الثلاثة بنذر وعهد ويمين او
تحمل عن الغير والغاية في الثلاثة الصلوة والطواف ومس خط
المصحف ويختص الاخيران بغاية دخول المجنب وشبهه في المسجدين
واللبث في ما عداهما وقراءة العزائم ويختص الغسل بالصوم للجنب
وذات الدم والاولى التيمم مع تعذر الغسل ويختص التيمم بخروج
الجنب والحائض والنفساء من المسجدين ثم واجبات الوضوء اثنا عشر
الاول النية مقارنة لابتداء غسل الوجه وصفتها اتوضأ لاستباحة
الصلوة لوجوبه قربة الى الله ويجب استدامتها حكما الى الفراغ

ولو نوى المختار الرفع او نواهما جاز اما المستحاضة ودائم الحدث
فالاستباحة لا غير الثاني غسل الوجه من قصاص شعر الراس حقيقة
او حكما الى محادر شعر الذقن طولا وما حواه الابهام والوسطى
عرضا حقيقة او حكما ويجب تخليل ما يمنع وصول الماء اذا خف
اما الكثيف من الشعر فلا ويجب البداءة بالاعلى ولا يجب غسل
فضل اللحية من الوجه الثالث غسل اليدين مع المرفقين
مبتدئا بهما الى رؤس الاصابع ويجب تخليل ما يمنع وصول الماء
كالخاتم والبداءة باليمنى الرابع مسح مقدم شعر الراس حقيقة
او حكما او بشرته ببقية البلل ولو باصبع ولو منكوسا الخامس
مسح بشرة الرجلين من رؤس الاصابع الى اصل الساق باقل
اسمه بالبلل فلو استأنف ماء جديدا لاحد المسحين بطل ويجوز
الاخذ من شعر الوجه وينبغي البداءة باليمنى احتياطا ولا يجوز
النكس بل يبدأ بالاصابع السادس الترتيب كما ذكرناه السابع
الموالاة وهي متابعة الافعال بحيث لا يجف السابق من

الاعضاء الا مع التعذر كشدة الحر وقلة الماء الثامن المباشرة
بنفسه اختيارا فلو وضأه غيره لا لعذر بطل التاسع طهارة الماء وطهوريته
وطهارة المحل العاشر اباحته فلو كان مغصوبا عالما مختارا ابطل
الحادي عشر اجراؤه على العضو فلو مسح في الغسل من غير جريان
لم يجز اما في المسح فيجزي الثاني عشر اباحة المكان فلو توضأ في
مكان مغصوب عالما مختارا بطل ومتى عرض له الشك في اثنائه
وهو على حاله اتاه وما بعده ولو شك بعد الانصراف لم يلتفت
ثم واجبات الغسل اثنا عشر الاول النية مقارنة لجزء من
الراس ان كان مرتبا ولجميع البدن ان كان مرتمسا مستدامة
الحكم الى اخره وصفتها اغتسل لاستباحة الصلوة لوجوبه
قربة الى الله ويجوز للمختار ضم الرفع والاجتزاء به الثاني
غسل الراس والرقبة وتعاهد ما ظهر من الاذنين وتخليل
الشعر المانع الثالث غسل الجانب الايمن الرابع غسل الجانب
الايسر ويتخير في غسل العورتين مع اي جانب شاء والاولى غسلهما

مع

مع الجانبين الخامس تخليل ما لا يصل اليه الماء بدونه
السادس عدم تخلل حدث في اثنائه السابع المباشرة بنفسه
[illegible]
اختيارا الثامن الترتيب كما ذكر ولا يجب المتابعة هنا
التاسع طهارة الماء وطهوريته وطهارة المحل العاشر
اباحته الحادي عشر اجراؤه كغسل الوضوء الثاني عشر
اباحة المكان فلو شك في شيء من افعاله وهو على حاله
فكالوضوء ثم واجبات التيمم ثناعشر الاول النية
مقارنة للضرب على الارض بكلتا يديه لمسح الجبهة مستدامة
الحكم الى اخره وصفتها اتيمم بدلا من الوضوء او الغسل
لاستباحة الصلوة لوجوبه قربة الى الله ولا مدخل للرفع هنا
الثاني الضرب على الارض بكلتا يديه ببطونهما مع الاختيار
الثالث مسح الجبهة من قصاص شعر الراس حقيقة او حكما
الى طرف الانف الاعلى الى الاسفل ولى الرابع مسح ظهر كفه
اليمنى ببطن اليسرى من الزند الى طرف الاصابع الخامس

مسح ظهر كفه اليسرى كذلك السادس نزع الحائل كالخاتم السابع
الترتيب كما ذكر الثامن الموالاة وهي متابعة الافعال هناء
التاسع طهارة التراب المضروب عليه والمحل ويجزي الحجر ولا يشترط
علوق شيء من التراب بل يستحب النفض العاشر اباحته الحادي عشر
المستلكان الثاني عشر امرار الكفين معا على الوجه و بطن كل
يد على ظهر الاخرى مستوعبا الممسوح خاصة والشك في اثنائه
كالمبتدأ وينقضه التمكن من المبدل ثم ان كان عن وضوء فضربة
وان كان عن الجنابة فضربتان وان كان عن غيرها من الاغسال
فبهما وللميت ثلاثة ولا يجب تعدده بتعدد الصلوة و
ينبغي ايقاعه مع ضيق الوقت **المقدمة الثانية** في ازالة
النجاسات العشر عن الثوب والبدن وهي البول والغائط
من غير المأكول اذا كان له نفس سائلة والدم من ذي النفس
مطلقا والمني منه والميتة منه ما لم يطهر المسلم خاصة والكلب
واخواه والمسكر وما في حكمه ماء طهور او بثلث مسحات

فصاعدا بطاهر في الاستنجاء غير المتعدي من الغائط ويجب على
المتخلي ستر العورتين والانحراف عن القبلة بها وقد تطهر الارض
والشمس والنار والاستحالة والانتقال والانقلاب في النقص
لا العيب في الحيوان بل يكفي زوال العين في غير الادمي ط
ويجب العصر في غير الكثير الا في بول الرضيع والغسلتان في
غيره والثلث في غسل الميت بالسدر والكافور والقراح
مرتبا كالجنابة ويجزي نية واحدة لها والثلث بالقراح لو
تعذر الخليط والثلث بالتعفير اولا بالتراب في ولوغ الكلب
والسبع في الخنزير والخمر والفارة والغسالة كالمحل قبلها
وعفي عما لا يرقى من الدم وعما نقص عن سعة درهم البغلي وعن
نجاسة ثوب المربية للصبي حيث لا غيره وان وجب غسله في
اليوم والليلة مرة وعن نجاسة ما لا يتم فيه الصلوة وحده
وعن النجاسة مطلقا مع تعذر الازالة **المقدمة الثالثة**
ستر العورتين للرجل وستر جميع البدن للمراة عدا الوجه والكفين

في ظاهر القدمين لها وللخنثى والاولى ستر شعرها واذنيها
للرواية اما الامة المحضة فلا يجب عليها ستر راسها بغير في
الساتر امور خمسة الاول ان يكون طاهرا الا ما استثني الثاني
ان لا يكون جلد ميتة الثالث ان لا يكون جلد غير ماكول اللحم
او صوفه او شعره او وبره الا الخز الخالص والسنجاب الرابع
ان لا يكون مغصوبا الخامس ان لا يكون حريرا محضا للرجل
والخنثى في غير الحرب وللضرورة ولا ذهبا لهما ولا يجوز
في ساتر ظهر القدم الا ان يكون له ساق وان قصرت
المقدمة الرابعة مراعاة الوقت وهو هنا الخمس فللظهر
زوال الشمس المعلوم بظهور الظل في جانب المشرق وللعصر
الفراغ من الظهر ولو تقديرا وللمغرب ذهاب الحمرة المشرقية
وللعشا الفراغ منها ولو تقديرا وتاخيرها الى ذهاب
الحمرة المغربية كان افضل وللصبح الفجر المعترض وعند
وقت الظهرين الى دخول العشائين ووقت العشائين

الى نصف الليل وللصبح الى طلوعها المقدمة الخامسة
المكان ويشترط فيه امران الاول كونه غير مغصوب وطهارته و
يجوز في النجس بحيث لا يتعدى النجاسة الى المصلي او محموله
الا في مسجد الجبهة فيشترط طهارته مطلقا الثاني كون
المسجد ارضا او نباتا غير ماكول ولا ملبوس عادة
المقدمة السادسة القبلة ويعتبر فيها امران الاول
توجه المصلي اليها ان علمها والا عول على اماراتها
كجعل الجدي خلف المنكب الايمن والمغرب والمشرق على
اليمين واليسار للعراقي وعكسه لمقابله وكطلوع السهيل بين
العينين والجدي خلف الكتف الايسر وغيبوبة بنات
النعش خلف الاذن اليمنى للشامي وعكسه لليمني وجعل
الثريا والعيوق على اليمين واليسار للمغربي وعكسه للمشرقي
وان فقد هذه الاشارات قلد الثاني توجهه الى اربع جهات
ان جهلها ولو ضاق الوقت الا عن جهة اجزات فهذه

سنون فيها مقدمة سفراً وحضراً وان كان بعضها بدلا

عن بعض كانواع الطهارة ثم شمول السفر للوقت موجب قصر

الرباعية في الاداء اداء وقضاء بقصد ثمانية فراسخ و

خفاء الجدران والاذان ولو تقديراً او عدم المعصية

وانتفاء الوصول الى بلده او الى مقام عشرة منوية او

ثلاثين مطلقا ما لم يغلب السفر الا ان يقيم عشرا الفصل الثاني

مقارنات

في المقارنات وهي ثمانية الاول النية ويجب فيها ستة القصد

الى التعيين والوجوب والاداء او القضاء والقربة والمقارنة

للتحريمة والاستدامة حكما الى الفراغ وصفتها اصلي

فرض الظهر اداء لوجوبه قربة الى الله ولو نوى القطع في

اثناء الصلوة او فعل المنافي بطلت في قول والواجب

القصد ولا عبرة باللفظ بل يكره لانه كلام بغير حاجة

بعد الاقامة الثاني التحريمة ويجب فيها احدعشر الاول

التلفظ بها وصورتها الله اكبر من غير مد فلو ابدل الصيغة

بطلت الثاني عربيتها فلو تكبر بالعجمية اختيارا بطلت الثالث

الموالاة فلو فصل بما يعد فصلا بطلت الرابع مقارنتها للنية

فلو فصل بطلت الخامس ايقاعها بعد كمال القيام فلو اوقع

قبله بطل السادس عدم المد بين الحروف فلو مد همزة الله

بحيث يصير استفهاما بطل وكذا لو مد اكبر بحيث يصير

جمعا بطل السابع ترتيبها فلو عكس بطل الثامن اسماع نفسه

تحقيقا او تقديرا التاسع اخراج حروفها من مخارجها كباقي

الاذكار العاشر مراعاة اعرابها وتشديدها الحادي عشر

قطع الهمزتين من الله ومن اكبر فلو وصلهما بطل الثالث

القراءة وواجباتها ستة عشر الاول تلاوة الحمد في الثنائية

وفي الاوليين من غيرها الثاني مراعاة اعرابها وتشديدها

على الوجه المنقول بالتواتر فلو قرأ بالشواذ بطلت الثالث

مراعاة ترتيب كلماتها وآياتها على المتواتر الرابع

الموالاة فلو سكت طويلا او قرأ خلالها من غيرها عمدا

الحمد

بطلت الخامس مراعاة الوقف على اخر الكلمة محافظا
على النظم فلو وقف في اثناء الكلمة بحيث لا يعد قاريا
او سكت على كل كلمة بحيث يخل بالنظم بطلت السادس
الجهر للرجل في الصبح واولتي العشائين والاخفات
في البواقي مطلقا واقل الجهر اسماع الصحيح القريب والسر
اسماع نفسه صحيحا ولا تقديرا السابع تقديم الحمد على
السورة فلو عكس عمدا بطلت وناسيا يعيد على الترتيب
الثامن البسملة في اول الحمد والسورة فلو تركها عمدا
بطلت التاسع وحدة السورة فلو قرن بطلت في قول
العاشر اكمال كل من الحمد والسورة فلو نقص اختيارا
بطلت الحادي عشر كون السورة غير عزيمة ولا ما يفوت
بقرائتها الوقت الثاني عشر القصد بالبسملة الى سورة
معينة عقيب الحمد الا ان تلزمه سورة بعينها الثالث عشر
عدم الانتقال من سورة الى غيرها ان تجاوز نصفها

او كانت توحيدا او الجحد في غير الجمعتين الرابع عشر اخراج
كل حرف من مخرجه المنقول بالتواتر فلو اخرج ضاد
المغضوب ولا الضالين من مخرج الظاء او اللام المفخم
بطلت الخامس عشر عربيتها فلو ترجمها بطلت السادس عشر
ترك التامين لغير تقية وتجزي في غير الاوليين سبحان الله
والحمد لله ولا اله الا الله والله اكبر مرتبا متواليا
بالعربية اخفاتا الرابع القيام ويشترط في الثلثة المذكورة
وواجباته بعد الاول الانتصاب فلو انحنا اختيارا بطلت
الثاني الاستقلال فلو اعتمد اختيارا بطلت الثالث
الاستقرار فلو مشى او كان على الراحلة ولو معقولة او
فيما لا يستقر قدماه عليه مختارا بطلت الرابع ان يتقارب
القدمان فلو تباعدا بما يخرج عن حد القيام بطلت
ولو عجز عن القيام اصلا قعد فان عجز اضطجع فان عجز
استلقى ومن خف وثقل انتقل قاريا في الثاني دون

الاول الخامس الركوع وواجباته تسعة الاول الانحنا
الى ان يصل كفاه ركبتيه ولا يجب الوضع الثاني الذكر و
هو سبحان ربي العظيم وبحمده او سبحان الله ثلثا للمختار
او سبحان الله للمضطر الثالث عربية الذكر فلو ترجمه بطلت
الرابع موالاته فلو فصل بما يخرجه عن حده بطلت الخامس
الطمانينة بقدره واكما فلو شرع فيه قبل انتهائه او
اكمله بعد رفعه بطل السادس اسماع الذكر نفسه ولو تقديرا
السابع رفع الراس منه فلو نوى من غير رفع بطلت الثامن
الطمانينة فيه بمعنى السكون ولا حد له بل مسماه التاسع
ان لا يطيلها فلو خرج بتطويل الطمانينة عن كونه مصليا
بطلت السادس السجود وواجباته اربعة عشر الاول السجود
على الاعضاء السبعة الجبهة والكفين والركبتين
وابهاما الرجلين الثاني تمكين الاعضاء من المصلى فلو
تحامل عنها بطلت وكذا لو سجد على ما لا يمكن من

الاعتماد

الاعتماد عليه كالثلج والقطن الثالث وضع الجبهة
على ما يصح السجود عليه الرابع مساواة مسجده لموقفه فلو
علا او اسفل بزيادة على لبنة بطلت الخامس وضع الجبهة
على ما يصدق عليه اسم الوضع من العضو فلو وضع منه
دون ذلك بطل السادس الذكر فيه وهو سبحان ربي
الاعلى وبحمده او ما ذكر في الركوع السابع الطمانينة بقدره
ساجدا فلو رفع قبل اكماله او شرع قبل وصوله بطل
الثامن عربية الذكر التاسع موالاته العاشر اسماع
نفسه كما مر الحادي عشر رفع الراس منه الثاني عشر الطمانينة
فيه بحيث يسكن ولو يسيرا ولا يجب في رفع السجدة الثانية
لكنه اولى الثالث عشر ان لا يطيلها كما مر الرابع عشر تثنية
السجود فلا يجزي الواحد ولا يجوز الزائد السابع
التشهد وواجباته الاول الجلوس له الثاني الطمانينة
بقدره الثالث الشهادتان الرابع الصلوة على النبي

الخامس

الخامس الصلوة على آله السادس عربيته السابع ترتيبه الثامن
موالاته التاسع مراعاة المنقول وهو اشهد ان لا اله الا
الله وحده لا شريك له واشهد ان محمدا عبده ورسوله
اللهم صل على محمد وآل محمد فلو بدله بمرادفه او اسقط
واو العطف ولفظ اشهد لم يجز ولو ترك وحده لا شريك له
او لفظ عبده لم يضر الثامن التسليم وواجبه الاول الجلوس
له الثاني الطمانينة بقدره الثالث قول احدى العبارتين
اما السلام عليكم ورحمة الله وبركاته او السلام
علينا وعلى عباد الله الصالحين والاولى ولى الرابع
الترتيب بين كلماته الخامس عربيته السادس موالاته السابع
مراعاة ما ذكر فلو نكر السلام او جمع الرحمة او وحد البركات
او ... بطل الثامن تاخيره عن التشهد ولا يجب فيه نية
الخروج وان كانت احوط التاسع جعل المخرج ما يقدمه
من العبارتين فلو جعله الثانية لم يجز ويجب فيه وفي التشهد

استماع نفسه ولو تقديرا فهذه جميع الواجبات فان اريد الحصر
ففي الركعة الاولى احد وستون وفي الثانية اربعة واربعون
وفي الثالثة تسعة وثلثون وكذا في الرابعة وان تخير التسبيح
صار كل واحد منهما اثنان وثلثون ففي الثنائية مائة
وثلثة وعشرون فرضا وفي الثلاثية مائة واحد وسبعون
وفي الرباعية مائتان وعشرة ففي الخمس حضرا تسعمائة
اربعة وعشرون فرضا مقارنة وسفرا ستمائة وثلثة وثلثون
وللمسبح ثمانمائة وخمسة وسبعون حضرا وسفرا ستمائة
وستة وخمسون الفصل الثالث في المنافيات وهي خمسة وعشرون
الاول نواقض الطهارة مطلقا لانها كالطهارة بالماء
النجس او المغصوب عمدا عالما في الاخير الثاني الاستدبار
القبلة مطلقا او اليمين او اليسار مع بقاء الوقت الثالث
الفعل الكثير عادة الرابع السكوت الطويل عادة الخامس
عدم حفظ عدد الركعات السادس الشك في الركعتين

الاوليين او في الثنائية او في المغرب السابع نقص ركن
من الاركان الخمسة وهي النية والتكبير والقيام والركوع
والسجدتين و زيادته الثامن نقص ركعة فصاعدا عمدا ثم يذكر
المنافي مطلقا التاسع زيادة ركعة ولم يقعد اخر الرابعة بقدر
التشهد العاشر عدم حفظ الاوليين الحادي عشر ايقاعها
قبل الوقت الثاني عشر ايقاعها في مكان او ثوب مغصوبين او نجسين
مع تقدم علمه بها الا في الحكم النجس الثالث عشر سافرا فانها يجوز ادا
مضيق على قول الرابع عشر البلوغ في اثنائها اذا بقي من الوقت قدر
الطهارة وركعة الخامس عشر تعمد وضع احدى اليدين على الاخرى
السادس عشر تعمد الكلام بحرفين من غير قران ولا دعاء ومنه التسليم
السابع عشر تعمد الاكل والشرب الا في الوتر لمريد الصوم وهو عطشان
الثامن عشر تعمد القهقهة التاسع عشر تعمد البكاء لامور الدنيا العشرون
تعمد ترك واجب الا الجهر والسر فيعذر الجاهل فيهما الحادي
والعشرون تعمد الانحراف عن القبلة الثاني والعشرون تعمد زيادة

واجب مطلقا الثالث والعشرون تعمد الحدث عقيب الرابع والعشرون
تعمد وضع احدى الراحتين على الاخرى راكعا بين ركبتيه وهو التطبيق
على خلاف فيهما الخامس والعشرون تعمد كشف العورة في قول ومنهم من ابطل
به مطلقا واما جميع ما يتعلق بالخمس القنا ونسقه لا يجب التعرض للحصر
بل يكفي لمعرفتها والله الموفق واما الخاتمة ففيها بحثان
الاول في الخلل الواقع في الصلوة وهو اقسام الاول ما يبطلها
وقد ذكر الثاني ما لا يوجب شيئا وهو نسيان غير الركن من الواجبات
ولم يذكره حتى تجاوز محله كنسيان القراءة وابعاضها او صفاتها
او واجبات الانحناء في الركوع او الرفع او الطمانينة او في واجبات
الانحناء في السجدتين او الطمانينة في الرفع من الاولى وكذا
زيادة ما ليس بركن سهوا او السهو في موجب السهو او في حصوله
والسهو الكثير والشك من الامام مع حفظ المأموم وبالعكس
او غلب على ظنه احد طرفي ما شك فيه الثالث ما يوجب التدارك في
بغير سجود وهو ما نسي من الافعال وذكر قبل فوات محله

كنسيان قراءة الحمد حتى قرأ السورة او نسيان الركوع حتى هوى الى
السجود ولما يسجد او نسيان السجود حتى قام ولم يركع وكذا التشهد الرابع
ما يوجب التلافي مع سجود السهو وهو نسيان السجدة الواحدة او التشهد
او الصلوة على النبي وآله ويتلافاهما بعد التسليم ويسجد
لهما ويقصد اسجد السجدة المنسية او اتشهد التشهد المنسي او اصلي
الصلوة المنسية في فرض كذا اداء لوجوبه قربة الى الله و
يقصد في السهو اسجد سجدتي السهو في فرض كذا اداء لوجوبهما
قربة الى الله ويجب فيهما ما يجب في سجود الصلوة وذكرهما بسم الله
وبالله وصلى الله على محمد وآل محمد ثم يتشهد فيهما ويسلم و
يجب ايضا للتسليم في غير محله نسيانا والكلام كذلك والشك بين
الاربع والخمس وللقيام في موضع قعود وبالعكس والاحوط وجوبهما
لكل زيادة ونقيصة غير مبطلتين وهما بعد التسليم مطلقا
ولا يجب فعلهما في الوقت ولا قبل الكلام والاولى وجوبه ولا
التعرض فيهما للاداء والقضاء وان كان اجود ويجب في

الاجزاء

الاجزاء المنسية ذلك تماما الطهارة والاستقبال والستر
فيشترط في الجميع الخامس ما يوجب الاحتياط في الرباعيات وهي
اثنا عشر الاول الشك بين الاثنين والثلث بعد اكمال
السجدتين الثاني الشك بين الثلث والاربع مطلقا والبناء
على الاكثر فيهما ويتم ما بقي ويسلم ثم يصلي ركعة قائما او
ركعتين جالسا الثالث الشك بين الاثنين والاربع بعد
اكمال السجدتين والبناء على الاربع والاحتياط بركعتين
قائما الرابع الشك بين الاثنين والثلث والاربع بعد الاكمال
والبناء على الاربع والاحتياط بركعتين جالسا وركعتين
قائما قبلها الخامس الشك بين الاثنين والخمس بعد اكمال
السجدتين السادس الشك بين الثلث والخمس بعد الركوع
او بعد السجود السابع الشك بين الاثنين والثلث والخمس
الثامن الشك بين الاثنين والاربع والخمس في هذه
الاربعة يجب البناء على الاقل لانه المتيقن ووجه بالبطلان

في الثلث الاول احتياطا والبناء في الثاني على الاربع والاحتياط
بركعتين قائما وسجود السهو التاسع الشك بين الاثنين والثلث
والاربع والخمس بعد [illegible] حكم الثامن بزيادة في الاحتياط
بركعتين جالسا العاشر الشك بين الاربع والخمس بعد السجود
موجب للمرغمتين كما [illegible] يكون [illegible] بين الثلث والاربع
وبعد الركوع فيه قول با[illegible] والاصح الحاقه بالاول فيجب الاتمام
والمرغمتان الحادي عشر [illegible] الثلث والاربع والخمس وفيه
بالبناء على الاقل والا [illegible] قائما والمرغمتين الثاني عشر
ان يتعلق الشك بالـ[illegible] وجه بالبطلان واخر البناء
على الاقل او يحتمل حكم [illegible] ايتعلق بالخامس لابد في الاحتياط
من انه اصلي ركعة [illegible] او ركعتين قائما او جالسا
في الفرض المعين اداء او [illegible] لوجوبه قربة الى الله ويكبر
ويلزم قراءة الحمد وحدها [illegible] او لا يجزي التسبيح ويعتبر فيه
جميع ما يعتبر في الصلوة من التشهد والتسليم لا انه يتخلل

المبطل

المبطل بينه وبين الصلوة ولا خروج الوقت نعم ينوي القضاء
لو ذكر بعده او في اثنائه النقصان لم يلتفت وقبل لو ذكر في
اثنائه اعاد الصلوة ولو ذكر في اثنائه اعاد الصلوة ولو ذكر اتمها
تخير في القطع والاتمام البحث الثاني فيما يختص خصوصا في الصلوة
بالنسبة الى اليومية تختص الجمعة بانه عشر الاول خروج وقتها
بصيرورة الظل مثله في المشهور الثاني سقوطها بالتلبس بها ولو بالتكبير
قبل الثالث استحباب الجهر فيها الرابع تقديم الخطبتين عليها
التمام من الاجزاء عن الظهر السادس وجوب الجماعة فيها السابع
اشتراطها بالامام او من نصبه الثامن توقفها على خمسة على
احدهم الامام التاسع سقوطها عن المرأة والعبد والاعمى
والهم والمسافر والاعرج ومن هو على راس ذلك من فرسخين
الا ان يحضر غير المرأة العاشر ان لا يكون جمعتان في
فرسخ اما العيد فتختص بثلثة اشياء الاول الوقت من
طلوع الشمس الى الزوال الثاني خمس تكبيرات بعد القراءة

في الاولى واربع في الثانية بعد القراءة ايضا والقنوت بينهما
الثالث الخطبتان بعدها ويجب على من يجب عليه الجمعة ومن لا فلا
بشروطها واما الآيات ففي الكسوف والزلزلة وكل ريح مظلمة
سوداء او صفراء مخوفة وتختص بامرين الاول تعدد الركوع
في كل ركعة خمسة الثاني تعدد الحمد في الركعة الواحدة اذا اتم
السورة الثالث جواز تبعيض السورة وفي الخامس والعاشر منها
الرابع البناء على الاقل لو شك في عدد ركوعاتها ووقتها
حصولها واما صلاة الطواف فتختص بامرين الاول فعلها
في المقام او وراءه او الى جانبيه لا لضرورة الثاني فعلها
بعد الطواف قبل السعي ان وجب واما الجنازة فتختص
بثلثة امور الاول وجوب تكبيرات اربع غير تكبيرة الاحرام
الثاني الشهادتان عقيب الاولى والصلوة على النبي وآله
عقيب الثانية والدعاء للمؤمنين عقيب الثالثة وللميت عقيب
الرابعة الثالث لا ركوع فيها ولا سجود ولا تشهد آخرها

ولا تسليم

ولا تسليم ولا يشترط فيها الطهارة واما الملتزمة فيجب الملتزم
فيهما انذره من الهيئات الشرعية عند انعقاده ويجب الوفاء
ولو عين زمانا واخل به عمدا فيه قضاء وكفارة ويدخل في شبه
النذر العهد واليمين وصلوات الاحتياط والمتحمل عن
الادمي المستاجر عليه القضاء فانه ليس غير القضاء وانما
هو فعل مثله ويجب مراعاة الترتيب كما فات مراعاة
العدد تماما وقصرا لا مراعاة الهيئة كهيئة الخوف وان
وجب قصر العدد الا انه لو عجز عن استيفاء الصلوة اوما
وسقط عنه لو تعذر ويجزي عن الركعة بالتسبيحات الاربع
ويجب فيه النية والتحريمة والتشهد والتسليم وانما المعتبر في
الهيئة وقت الفعل اداء وقضاء وكذا باقي الشروط فيصح
القضاء من فاقدها الا فاقد الطهارة وللمريض المومي بعينيه
فتغميضهما ركوع وسجود وفتحهما رفعهما والسجود اخفض
وكذا الاداء ولو جهل الترتيب كرر حتى يحصله احتياطا

والسقوط

والسقوط اقوى وانما يجب على التدارك مع بلوغه وعقله و
اسلامه وطهارة المرأة من الحيض والنفاس واما عدم المطهر ففي
وجوب القضاء ولو لم يحصر قدر الفائت والفائتة قضى حتى
يغلب على الظن الوفاء ويقضي المرتد والسكران وشارب
المرقد عند زوال العقل ولو فاتته فريضة مجهولة من الخمس
قضى الحاضر صبحا ومغربا واربعا مطلقة والمسافر ثنائية
مطلقة اطلاقا رباعيا ومغربا والمشتبه ثنائية مطلقة و
رباعية مطلقة ومغربا ولو كانت ثنتين قضى الحاضر صبحا
ومغربا واربعا مرتين والمسافر ثنائيتين بينهما المغرب و
المشتبه يزيد على الحاضر ثنائية قبل لو كانت ثلاثا قضى الحاضر
الخمس والمسافر ثنائيتين ثم مغربا ثم ثنائيتين والمشتبه يزيد
على الحاضر ثنائية قبل المغرب وثنائية بعدها وان كانت
اربعا قضى الحاضر والمسافر الخمس والمشتبه يزيد على الحاضر
ثنائيتين قبل المغرب وثنائية بعدها وفرضه التعيين وكذا

لو فاتته الخمس واشتبه اليوم فات اجزاء بالثاني ولا يقضي الجمعة بل [illegible]
والآيات لغير العالم بهما ما لم يستوعب الاحتراق ولو اطلق القضاء
على صلواة الطواف والجنازة فجائز
وكذا النذر المطلق [illegible]
تمت

رسالة للشهيد الثاني في تعيين مواضع التي خالف الشيخ اجماعاته

بسم الله الرحمن الرحيم

فصل يشتمل على مسائل فيها ادعى الشيخ الاجماع مع انه بنفسه خالف في حكم ما ادعى الاجماع فيه فائدة
للتنبيه على ان لا يغتر الفقيه بدعوى الاجماع فقد وقع فيه الخطاء والمجازفة كثيرا من كل واحد من الفقهاء
سيما من الشيخ والمرتضى رحمهما الله فمما ادعى فيه الاجماع من كتاب النكاح دعواه في الخلاف الاجماع
على ان الكتابية اذا اسلمت وانقضت عدتها قبل ان يسلم الزوج انفسخ النكاح وقال
في النهاية وفي كتاب الاخبار لا ينفسخ النكاح بينهما لكن لا يمكن الزوج من الخلوة بها ليلا [illegible]
ومنها انه ادعى الاجماع على كراهة وطء [illegible] وقال في [illegible] بالتحريم قبل مضي [illegible]
عشرة ايام ومنها اذا [illegible] تحريم [illegible]
[illegible]

وفي موضع آخر من كتاب خصص التحريم بنظر أو مس وجعلهما أنه لو عرف في الأجناس على أن يزوج حرة

أن يكون ... في عقد الأمة ... فسخ عقدها أو فسخ عقد الأمة

وضمنها أنه لو حكم في ظ الأجناس بالفسخ بين زوجته قال في مرض ... والإيراد الرجعي

... ومن كتاب الطلاق يقع في ظ من طلاق ...

من المجنون محتجا بإجماع ... ومنع في ف ... محتجا بالإجماع

... لو كان الطلاق بائنا محتجا بإجماع

... في موضع ... بالإجماع ... في البينة البائنة ...

في ظ ... بالإجماع ...

... ومن كتاب الظهار ... لو كان ...

... بإجماع ...

... وإن كان ... إلى ... محتجا بالإجماع

... ومن كتاب الإيلاء ... محتجا بالإجماع ...

... محتجا بإجماع ...

... ومن كتاب العتق ... الإجماع ...

... فصل في ... حتى لو خالف إجماع ...

... ذكره في ف أنه لا يجوز للمضطر ...

محتجا بإجماع ... ومن كتاب الغصب قال في ف لو ...

... البيان ... محتجا بالإجماع ...

أطراف الحيوان ... ومن كتاب الشرب قال في ف لو كان ...

ورث ... بإجماع ...

... في الميراث ...

في ف ... محتجا بالإجماع ... ومن كتاب القضاء

قال في ف إذا حلف المدعى عليه ثم أقام المدعي البينة ...

... قال في ... ذكر في ... الشهود ...

مع عدم ... قال في ف لا يقضي ... بالإجماع ...

اختار القضاء بالنكول ... في ف ...

وفي ط ... ومن كتاب الشهادات ...

... ومن كتاب الحدود قال في ف ...

خفقة [illegible] الاصبع [illegible] كتاب الديات

او [illegible] ان [illegible] دية [illegible]

[illegible] الاحتجاج [illegible] والاخبار [illegible]

في دية [illegible] الاصبع [illegible] من الاخبار [illegible]

في دية [illegible] بالاجماع والاخبار [illegible]

[illegible]

[illegible] بالاجماع [illegible] الاولاد [illegible]

[illegible] بالاجماع [illegible] فيه [illegible]

تمت في يوم الاحد الثاني والعشرين من شهر محرم الحرام

من شهور سنة ثمانين وثلثمائة بعد الالف من الهجرة

[illegible] ابو القاسم [illegible]

رسالة في خلق الاعمال للمحقق الداماد ره

بسم الله الرحمن الرحيم

حمد لله فتاح اما بعد في البداية والنهاية د به الاعمال

القلوب مناح الغيوب والصلاة والسلام على صفيه المحبوب

ونبيه المرغوب وعلى آله الطاهرين المطهرين عن دنس الشرك ودرن

الحوب فاقول فعل العباد دائرة بحسب الاحتمال العقلي

بين امور الاول ان يكون حصولها بقدرة الله تعالى

من غير مدخل لقدرة العباد فيه وارادتهم الثاني ان

يكون حصولها بقدرة العبد وارادته من غير مدخل لقدرة

الله تعالى وارادته فيه الا بالواسطة اذ لا ينكر عاقل ان الاقدار

والتمكين مستند الى الله تعالى اما ابتداء او بواسطة

الثالث ان يكون حصولها بمجموع القدرتين وذلك

بان يكون المؤثر قدرة الله بواسطة قدرة العباد او بالعكس

او يكون المؤثر مجموعهما من غير تخصيص احدهما بالمؤثرية
والاولى بالآلية وقد ذهب الى كل من الاحتمالات ما
خلا الاحتمال الثاني من محتملات الشق الثالث طائفة اما
الاول فقد ذهب اليه الاشعري ومن وافقه واما الثاني
فقد ذهب اليه المعتزلة القائلون بان العبد خالق لافعاله
الاختيارية بقدرته وارادته وان كان الاقدار والتمكين
منه تعالى والله تعالى عالم في الازل بما يفعل العبد وعلمه
تعالى لا يخرجه عن كونه فعلا اختياريا للعبد كما ان من اعطى
سيفا وهو يعلم ما يصنع به العبد والعبد صرفه في قتل نفس
مثلا لا يخرج فعل العبد بهذا العلم سببه عن ان يكون
اختياريا للعبد والثالث مذهب الاستاذ ابي اسحق الا
سفرائني ومن تبعه ووجه الفرق ومناقضاتهم مذكورة
في الكتب الكلامية فلا نشتغل بها والذي نقول ههنا
ان الاشعري لما تقرر عنده ان لا مؤثر في الوجود الا الله تعالى

تعالى وان ما عداه اسباب عادية والممكنات مستندة اليه
تعالى من غير واسطة لزم على اصوله ان يكون خالق تلك
الافعال هو الله تعالى غاية الامر ان يكون قدرة العبد وارادته
سببا عاديا لها على نحو سائر الاسباب العادية ولا يلزم عليه
الشناعة التي يوردها المعتزلة عليه من انه يلزم عليه ان
لا يكون بين حركة المرتعش وحركة المختار فرق وربما يدعون
البداهة في بطلان مذهبه حتى نقل عن ابي الهذيل العلاف
انه قال حمار بشر اعقل من بشر فان حماره يفرق بين ما يقدر
عليه وبين ما لا يقدر عليه من حيث انه اذا وصل الى نهر صغير
يمكنه العبور عنه لطاه وان وصل الى ما لا يقدر على العبور
عنه لا يخوض فيه وان اوجع بالضرب وهذا دليل على انه
يفرق بين المقدور وغير المقدور وانت تعلم ان ١٠٦ الشناعة
انما تلزم على من لا يثبت للعبد قدرة وارادة اصلا كما
نقل عن بعض الحشوية وما اظن ان عاقلا يقول به والمغني

وان قوة به بحسب اللفظ واما الذي يثبت القدرة والارادة
للعبد ويدعي عدم تاثيرهما في الافعال كالاشعري فلا يرد عليه
ذلك اذ القدر الضروري ثبوت القدرة والارادة للعبد
واما انهما تؤثران في الفعل حقيقة فليس بضروري اصلا لجواز
ان يكون من الاسباب العادية كما يقول الاشعري ودعوى ان
ذلك مكابرة وذلك مما لا يليق بالعقلاء فضلا عن
حماة الشرع ومن ههنا يعرف الفرق بين الجبر المحض وبين ما ذهب
اليه الاشعري فان الاول نفي القدرة والارادة عن العبد
والثاني نفي تاثير قدرة العبد وارادته لا يقال التاثير معتبر
في القدرة فانهم عرفوها بصفة تؤثر[٢] الارادة لانا
نقول الاشعري يقسم القدرة الى المؤثرة والكاسبة وما ذكر
تعريف القسم الاول لا مطلق القدرة ومن ههنا يتبين ان
معنى الكسب الذي اثبته الاشعري هو تعلق قدرة العبد وارادته
الذي هو سبب عادي لخلق الله تعالى الفعل في العبد ثم نقول
اذا فتشنا عن حال مبادي الفعل وجدنا الارادة

منبعثة

[٢] على وفق م

منبعثة عن الشوق بعد تاكد الشوق ووجدنا الشوق منبعثا عن
تصور الشيء الملائم واعتقاد الملائمة من غير معارض فهذه امور لا تتخلف
تحقق الفعل عن تحققها وجميعها بقدرته تعالى وارادته فان تصور
الامر الملائم واعتقاد الملائمة غير مقدور وانبعاث الشوق بعده لازم
بالضرورة وانبعاث القوة المحركة بعده ضروري وتلك الضرورة اما عقلية
كما هو مذهب الحكماء او عادية كما هو مذهب الاشعري فالافعال الاختيارية
للعبد مستندة الى امور ليس شيء منها بقدرته واختياره ولكن لا يخرج
الفعل عن ان يكون اختياريا فان صفة القدرة والارادة والعلم
ليست في شيء من المواد باختيار الموصوف الا ترى ان الله تعالى فاعل مختار
بالاتفاق مع ان علمه وقدرته وارادته ليست مستندة الى اختياره اذ
لو كانت مستندة اليه لتوقف[٢] على العلم والقدرة والارادة والمعتزلة لا
ينكرون ~~ذلك~~ ان قدرة العبد وارادته منه تعالى فتدقيق النزاع بين الاشعري
والمعتزلة الا في ان قدرة العبد مؤثرة عند المعتزلة وغير مؤثرة عند الاشعري رحمه الله
والتحقيق ان هذا الفرق لا اثر له في دفع الشبهة التي تتبادر الى الافهام
القاصرة في ترتب الثواب والعقاب على افعال العباد فانه لو قال المعتزلي
ان ترتب الثواب والعقاب عليها لكون قدرة العبد مؤثرة فيها فللسائل

[٢] ذلك الفعل

ان يعود و يقول العلل القدرة والارادة وتعلقها بقدرة الله وارادته
اولا ومعلوم ان المعتزلة لا ينكرون كون القدرة والارادة ضروري ونسبة القدرة
والارادة المتعلقتين بالفعل الى العبد نسبة المقبول الى القابل لا نسبة المفعول
الى الفاعل فالشبهة غير منحسمة عن اصلها او مثل العبد في كونه معاقبا بالمعاصي
مثل من خطر الشيء ثم عوقب به فان الله تعالى القى في ذهنه صورة الامر الملائم
باعتبار النفع فيه ثم صار ذلك سببا لحدوث الشوق الحامل الى ذلك الامر الملائم
ثم صار ذلك سببا لانبعاث القدرة المحركة الى الفعل وتلك الاسباب منساقة الى
مسبباتها بالضرورة العقلية عندهم فالشبهة لا يندفع بهذا القدر الذي يدعيه
المعتزلة اعني اثبات قدرة وارادة على ما يظهر بادنى تامل صادق من ذي فطرة سليمة

قدرة العبد

بل الوجه في دفع الشبهة ان الممكنات لما لم يكن في انفسها موجودة وانما وجودها مستعار
من الواجب تعالى فليس لها عليه تعالى حق حتى ينسب اليه تعالى في تخصيص بعضها بالثواب وبعضها
بالعقاب ظلم تعالى الله عن ذلك علوا كبيرا وليس قيد لمكثر من ملك عبدين ثم تعذيب احدهما
في غير جريمة وتنعيم الاخر من غير سابقة استحقاق فان العبد ليس مخلوقا للمالك بل هو ومالكه
سيان في انهما مخلوقان لله تعالى مستفيدان الوجود منه تعالى فلو كان في الحقيقة له تعالى
ملاحظة للمالك في العبد الا ما عينه الله تعالى له دينا لصح هذا الوجه بعيدا ان الاخير ان اذا
تخيل صورا منعمة وصورا معذبة لا يتوجه الاعتراض عليه بانك لم خصصت هذه
الصورة بالعذاب وتلك بالنعمة وليعلم ان خلق الكافر ليس بقبيح وان كان الكافر
قبيحا فيجاد به دال على كمال وصنعه كما ان تصوير الصور القبيحة ليس قبيحا وان كان
الصور قبيحة بل ايجاد الصورة القبيحة على كمال حذاقة الصانع ومهارته في صنعته

الحق

بيان حق المقام عند الصنفدة

والحق الذي يلوح الوارد من كوة التحقيق ان فيض الوجود من منبع الجود والفيض على المهيات
الممكنات بحسب ما تستعد وتقبله وكما ان المنعم في الشاهد حكيم فكذا المعذب فيهما
المنعم والمعذب في احدهما دون الاخر حكم وعطائه تعالى غير معقول مقطوع ولا ممنوع في
فان يد الله تعالى سبحانه ملآى بالخير والكمال وخزانة كرمه مملوءة من نفائس جواهر
الجود والافضال فلا بد ان يوجد جميع الاقسام ويصل هذا ان الصفات الالهية باسرها
تقتضي ظهورها في مظاهر الاكوان وبروزها في مجالي الاعيان وكما ان الاسماء الجمالية
تقتضي البروز وتابى الاستتار فكذلك الاسماء الجلالية تستدعي الظهور والاظهار

تقتضي

فكما ان الاسماء الجمالية تقتضي البروز وتابى الاستتار فكذلك الاسماء الجلالية تستدعي
الظهور والاظهار فكما ان الاسم الهادي تجلى في نشأت المومنين والابرار
كذلك اسم المضل والمذل يظهر في مظاهر المشركين والكفار واعتبر ذلك في
جميع الاسماء والصفات ينكشف عليك لمعة من لمعات انوار الحقيقة وتهتدي الى
شمة من نفحات الاسرار الدقيقة والسؤال بان لم صار هذا مظهر الذاك الاسم
وذاك للاسم الاخر مضمحل عند التحقيق فانه لو كان هذا مظهر الذاك الاسم الاخر
لكان هو ذاك ثم توهم بقاء السؤال بعينه تامل فانه دقيق ثم اعلم ان للتوحيد
بحسب القسمة الاولى ثلث مراتب اولها مرتبة توحيد الافعال وان تحقق لعلك
تعلم اليقيني او الحق اليقيني ان لا مؤثر في الوجود الا الله تعالى ومنه ينكشف ذلك
على الاشعري اما من وراء حجاب القوة الفكرية او اقتبس من مشكوة النبوة فانه قبلها
بما ورد في ظواهر الكتاب والسنة والحكماء الفيافا لقول بان الله تعالى هو الفاعل الحقيق

لجميع الممكنات دان ما عداه بمنزلة الشرائط والالات وهذا وان كان خلاف ما اشتهر
عند المتأخرين المتكلمين لانا ونظيم لكنه قد صرح به المحققون منهم حتى شيخهم ورئيسهم
ابو علي بن سينا في كتابه المشهور بالشفاء وتلميذه الفاضل عمر بن الخيام رسالة
في تحقيق ذلك اشبع فيه القول وبنيه بمقدمات دقيقة لولا ما اناخه من الشواغل
العائقة ذكرته على ما جاء الخروج مستوفيا للمحققين بعضها وذكر ايضا تلميذه
المرزبان بهمنيار في كتاب التحصيل مشيرا الى بعض مقدمات دليله ولنعود الى اصل الكلام
واقول ان هذه المرتبة من التوحيد وهو توحيد الافعال اول فتوحات السالكين
الى الله تعالى ومن نتائج هذه المرتبة التوكل وهو ان توكل امورك كلها الى الفاعل
الحقيقي وتثق بعنايته وجوده وثانيها مرتبة توحيد الصفات وهو ان ترى
كل قدرة مستغرقة في قدرته الشاملة وكل علم مضمحلا في علمه الكامل بل ترى
كل كمال لمعة من عكوسه كما لو كان الشمس اذا تجلت انتشرت اضواؤها
على الاعيان فالذي لا تحقيق عنده بحال ربما يعتقد ان للاعيان مشاركة
في تمويج النور لكن المستبصر يرى ان تلك الانوار باسرها نور الشمس ظهرت
عليها بحسب قابليتها ومناسبتها اياها وهذه المرتبة اعلى من المرتبة الاولى
ومستلزمة لها وثالثها مرتبة توحيد الذوات وهناك تنمحي الاشارة و
تنطمس العبارة ولا احد من الوقت المساعدة للخوض فيها بالتحقيق ويكفي
في تحقيق هذه المرتبة الكلمة المأثورة عن امير المؤمنين ويعسوب الموحدين
علي عليه السلام والصلوة والتحية والاكرام في جواب كميل بن زياد قدس سره
وقال محو ... فليتأمل المتأمل فيه بنظر دقيق وتفكر عميق تتجلى
عليه انوار التحقيق والله ولي التوفيق اجزل الله ثوابنا بمنه ام جمال

تمت الرسالة ... لا تخلو عن نظر فتأمل

الحسين بن عبد الله
مستوفيا

[illegible]

بسم الله الرحمن الرحيم حسبنا الله ونعم الوكيل وبيده ازمة التحقيق والصلوة على محمد
واله والائمة الطاهرين اعلم ان بعض الحكماء زعموا ان الواجب بالذات لا يعلم
الجزئيات المتغيرة لانه اذا علم ان زيدا داخل في الدار الان ثم خرج عنها فاما ان يزول
ذلك العلم ويعلم انه ليس في الدار او يبقى ذلك العلم بحاله والاول يوجب التغير في ذاته تعالى
من صفة الى صفة اخرى والثاني يوجب الجهل وكلاهما نقص يجب تنزيهه تعالى عنه اقول
في جواب هذه الشبهة متوكلا على العليم الذي لا يعزب عنه مثقال ذرة في السموات والارض
ولا اصغر من ذلك ان اراد المستدل بزوال ذلك العلم انه زال العلم المتعلق
بالصفة القائمة بزيد في الدار الان فبعد زمان الخروج عنها بان يعلم انه ليس في الدار فنقول
وقت الوقوع كونه فيها وقبل الخروج عنها او بان يعلم انه لم يكن في الدار قط فنقول ان
لا نسلم زوال ذلك العلم قوله الثاني يوجب الجهل وهو نقص يجب تنزيهه تعالى عنه قلنا عدم
زوال علمه تعالى قبل زمان الخروج لا يوجب الجهل والذي يوجب الجهل هو علمه تعالى بوقوع زيد
في الدار بعد ان يخرج عنها وهو زائل لا العلم بوقوعه فيها في آن سابق على زمان الخروج
وهو غير زائل فالذي يوجب الجهل ~~وهو نقص يجب تنزيهه~~ عنه واقع والذي وقع لا يوجبه
وبالجملة انه تعالى بعد زمان خروج زيد عن الدار يعلم انه فيها قبل الخروج وبهذا العلم
لم يزل قط ويعلم عدم وقوعه فيها بعد ان خرج والحاصل ان لنا قضيتين مطلقتين
الحقيقيتين لعدم اتحاد زمان الايجاب والسلب بخلاف المطلقتين الوقتيتين الدهريتين
حتى لا اتحاد في الدهر بامر وان اراد بزوال ذلك العلم انه زال العلم المتعلق
بوقوع زيد في الدار بعد زمان الخروج عنها بان يعلم انه ليس فيها ان خرج عنها
سلمنا زواله قوله والاول يوجب التغير في ذاته من صفة الى صفة اخرى وهو نقص يجب

تنزيهه عنه لانه وقوع التغير في شيء من الصفات جلاله لانه تعالى يعلم وقوع زيد في الدار
قبل ان الخروج وبعد ان خرج عنها نظير ذلك انه اذا كان زيد يوم الجمعة حيا فمات ليلة
السبت والحق تعالى اذا علم الواجب ان زيدا حي يوم الجمعة ثم مات ليلة السبت مثلا فاما ان
يزول ذلك العلم ويعلم انه ليس حيا او يبقى ذلك العلم بحاله والاول يوجب التغير
في ذاته من صفة الى صفة اخرى والثاني يوجب الجهل وكلاهما نقص يجب تنزيهه
عنه فعليك ان تقول ان اراد القائل بزوال العلم ان العلم المتعلق
بحياة زيد يوم الجمعة زال يوم السبت قلنا لا نسلم زواله ولا يلزم الجهل انما الجهل
ان يعلم حياته يوم السبت وانه عالم انه ليس حيا فيه وان اراد بزوال ذلك
العلم زوال العلم بحيوته يوم السبت قلنا مسلم ولا يلزم التغير انما التغير ان
يعلم انه لم يكن حيا يوم الجمعة هذا ولو قال قائل علم الواجب تعالى غير زماني فلا يكون
داخلا في قيد الزمان فلا ماضي هناك ولا حال ولا استقبال فكيف يعقل في حقه
قولك العلم المتعلق بوقوع [illegible] بكون زيد في الدار قبل زمان الخروج وبعده فلا يعقل في
تعلقه بحياة زيد يوم الجمعة ومماته يوم السبت فلا يتمشى الجواب المذكور فاقول في الجواب
هذا القائل الان فحصحص الحق وبان عدم تمشي الاستدلال وانقلع اساس الشبهة
حيث انها مبنية على تقدير علم سابق له تعالى وعلم لاحق له فيعلم حياة زيد يوم الجمعة
وموته يوم السبت حاصل له تعالى في الازل والابد فلا يتصور تبدل صفة علمه
فلذا يقال فالواجب تعالى عالم بجميع الحوادث الجزئية وازمنتها الواقعة فيها وكافة
مشخصاتها بالعلم الدهري الذي لم يزل ولا يزال متعاليا عن الدخول تحت الازمنة
فكانه تعالى لا يكون لصفاته الذاتية مكانيا فليس كان اقرب اليه من مكان

كذلك

كذلك بالنسبة الى الزمان لا يكون ذاته تعالى وصفاته الذاتية زمانيا فليس هناك ماض
وحال واستقبال فالموجودات معلومة له من الازل الى الابد بجميع ذواتها وحدودها و
مشخصاتها والتفاوت في الموجودات واختلاف صفاتها وحدوثها وانعدامها لا
يوجب اختلافا في علمه تعالى فهو عالم بالحوادث قبل حدوثها بحدوثها في
زمان حدوثها وتعاقبها بعد تعاقبها وانعدامها بعد انتفاء وجودها يعلم ازلي واحد لا
يتغير الى الابد فينسخ علمه كان وكائن الان وسيكون واما [illegible] بالنسبة الى
نفس الحوادث لا في علم البارئ جل جلاله وهذا معنى قول الحكماء انه تعالى يعلم الجزئيات
على وجه كلي يعني ان يكون الكلية صفة للعلم لا للمعلوم حتى يلزم عدم علمه تعالى بالجزئيات
الا من جزئيات والمراد بالكلي هو التعالي عن الدخول في قيد الزمان [illegible] قول
الرحيم لا يعزب عنه مثقال ذرة في السموات ولا في الارض ولا اصغر من
ذلك ولا اكبر الا في كتاب مبين [illegible] لا يعلم الجزئيات من [illegible] فقد كفر
وفي رجال الكشي وثواب الاعمال باسنادهما الى الصادق عليه السلام انه قال يا اسحق
بن عمار يا اسحق خف الله كانك تراه فان كنت لا تراه فانه يراك فان شككت انه
يراك فقد كفرت

في البحار كتاب تفسير العياشي اورده الطبرسي وغيره ورأينا منه نسختين
قديمتين وعدّه في كتب الرجال من كتبه لكن بعض الناسخين حذف اسانيده للاختصار
وذكر في اوله عذراً هو اشنع من جرمه اقول شدة الكلام تحرير حتى كثر
محمد نعمت [illegible] الى المولى [illegible] الله تم

في صلاح المؤمنين ودر کتاب حدائق الابرار از حضرت پیغمبر صلی الله علیه و آله
روایت شده که هر کرا رسد سختی و نبود شدائد او را سوء حاجتی نزد خدای تعالی
اگر چه باشد پس باید روز چهار روزه بگیرد و بعد از صبح شصت مرتبه
بگوید ما شاء الله لا حول ولا قوة الا بالله پس حاجت خود بگوید که برآورده
میشود ان شاء الله و فیه ایضا از جمله دعاهای مجربه که مداومت نمودن
بان باعث محفوظ ماندن از بلاها است این دعا است که از حضرت امام جعفر
صادق علیه السلام روایت شده که طرف صبح سه مرتبه و شام سه مرتبه باید
خواند اللهم اجعلني في درعك الحصينة التي تجعل فيها من تريد
و از برای حصول فرج و گشایش کارها مداومت نمودن باین دعا از حضرت
امام علی النقی مرویست و مجربست و در بعضی از روایات ذکر عدد چهارصد
مرتبه شده یا من یکفی عن کل شیء ولا یکفی منه شیء اکفني
ما اهمني راوی گوید بسبب مداومت بر خواندن این دعا از حبس خلاص
شدم و فیه ایضا و بعضی از علما از خط شیخ شهید قدس سره نقل نموده که
هر کس در شدت و الم درمانده که بهیچ وجه خلاص از آن از اندازه باید که
هفتاد بار بگوید یا محمد یا علی یا فاطمة یا صاحب الزمان ادرکنی
ولا تهلکنی و در شدائد بسیار بعضی این را تجربه نموده اند و زود خلاص شده اند

لقضاء حوائج — از برای [illegible] مجرب است

للحفظ من البلايا

للفرج و حصول [illegible]

مجرب

دعاء عجیب

و در کتاب الصفا و الوفا در آن کتاب مذکور است که هر که خواهد نظام شغل برای او
دفع وقتی نماید برای سرکشان باید که بنویسد این دعا را و بپیچد به
بخورد در وقت عصر ... بخواند امداد دشمنان یه و آن مجرب است اللهم انه
لیس فی السموات دورات ولا فی الارض غمرات ولا فی الشجر ورقات ولا
فی الاجسام حرکات ولا فی العیون لحظات ولا فی النفوس خطرات
الا وهی بک عارفات ولک شاهدات وعلیک دالات وفی
ملکک متحیرات فبالقدرة التی سخرت بها اهل السموات والارض سخر
لی قلوب المخلوقات انک علی کل شیء قدیر وبالاجابة جدیر وصلی الله علی محمد
وآله اجمعین

حفظ از آفات

از میر محمد باقر داماد ره در کتاب درة الصفا مؤلف المرحوم نقل شده جهت محفوظ بودن
از همه آفات و بلیات بسم الله الرحمن الرحیم فالله خیر حافظا وهو ارحم الراحمین ان ولیی
الله الذی نزل الکتاب وهو یتولی الصالحین فان تولوا فقل حسبی الله لا اله الا هو علیه توکلت
وهو رب العرش العظیم لولا ان تدارکه نعمة من ربه لنبذ بالعراء وهو مذموم فاجتباه ربه فجعله
من الصالحین وان یکاد الذین کفروا لیزلقونک بابصارهم لما سمعوا الذکر ویقولون انه لمجنون
وما هو الا ذکر للعالمین

دعا جهت دفع اعدا از اقسام

ایضا در کتاب مزبور مسطور است جهت دفع اعدا و مخاصمین نوشته
بسم الله الرحمن الرحیم بسم الله شهدت ان بسم الله قتلت یداه بسم الله توکلت علی الله بسم الله
لا اله الا الله محمد رسول الله علی ولی الله بسم الله عقدت بالسیف و تحت لسان کل عدو
من الانس والجن والشیاطین والجبابرة   وکان من دعائه علیه السلام عند ذکر آل محمد علیهم السلام
اللهم یا من خص محمدا وآل محمد بالکرامة وحباهم بالرسالة وخصصهم بالوسیلة وجعلهم ورثة
الانبیاء وختم بهم الاوصیاء والائمة وعلمهم علم ما کان وعلم ما بقی وجعل افئدة من
الناس تهوی الیهم صل علی محمد وآله الطاهرین وافعل بنا ما انت اهله فی الدین والدنیا
والآخرة برحمتک یا ارحم الراحمین   فی بعض الحواشی من المجربات فی رفع الملمات

دفع ملمات و حصول اطمینان القلب

وحصول طمأنینة القلب فی المهمات والاهوال هذا الدعاء وقد علمه عدة من وجوه
کما ذکر
تحصنت بذی الملک والملکوت واعتصمت بذی العزة والجبروت واستعنت بذی القدرة
والملکوت من کل ما اخاف واحذر بحق محمد وعلی وفاطمة والحسن والحسین وعلی بن الحسین ومحمد بن علی
وجعفر بن محمد وموسی بن جعفر وعلی بن موسی ومحمد بن علی وعلی بن محمد والحسن بن علی والحجة
القائم بالحق الذی یضرب بالسیف بحکم الله ... علیهم الصلاة والسلام اللهم صل علی محمد وآل محمد ... کما ذکر
بعد دعا ... فی العدد ... من الازل الی الابد ولا بد عند ذکر الاکابر ...
دایم الله تعقیب این الادعیه مرارا ...
عن آثارها انتبه

از مؤلف محمد بن المصطفی که گویا نقر الله ... مرسوم بود نقل شد از تعلیقه شیخ احمد جا... معروف است

سوره مبارکه والضحی بدون تکلم در اثنا حاجت بدل نگذرد خواهد شد

از برای روزی طلب گشایش در کارها هر روز سی و پنجاه بار این آیه قل ان الفضل

بید الله الی ذو الفضل العظیم مجرب والشاید سوره مبارکه ق در ... دو گانه

تلاوت شود صاحب این تجربه ... در ... کرامت ... بود

از شیخ ... روایت میکند که با احباب داده خوند ... صد و چهل بار روز کذا لک

خوندن لا حول ... هزار ... بار   در نصف شب بالخاصه ...

۵ رکعت نماز بکنند بعد از سوره که خواهد و بعد از فراغ از نماز ... یا الله

یا اسمع السامعین یا اسمع ... معین یا اکرم الاکرمین یا ارحم الراحمین یا ... الناظرین

و بعد الفراغ ... که حاجت ... شد بعد از یک روز ... کنند

حاصل ... در ... تاریخ ... شد

فی کتابه ... قطب بن محمد ... الانصاری ... که بلبل ... میگوید

کل گفته بود که چه ... شنوی   اقوال ... ازین کل الوقت

سخن ... نهی قول ... در ...

فی الجامع ... محمد ... ابراهیم ... فی ... الاکرم ... سنه ... الاول

[illegible]

فی رحمة الامام ... الایام العفیف محمد بن محسن ... محسن

ایضاً از همان مولف نقل شده

۱۲۹

یکصد و بیست و نه بار بخواند بسم الله الرحمن الرحیم و لا حول و لا قوة الا بالله العلی العظیم
یا لطیف ادرکنی بلطفک الخفی در هر ورطه مبتلا شده نجات خواهد یافت و ببعضی بیش
تجربه شده اند و هر کار با دعا مستجاب شود در مجلس واحد باشد البته و القوت
از برای دفع هم و غم و برطرف شدن کدورت و غصه خواندن یا لطیف
ادرکنی بلطفک الخفی بعدد مذکور از جمله مجربات است و در تاثیر آن حقیر
تامل تخلف ندیده ام و همچنین است برای ادای قرض خواندن یا لطیف بهمین
عدد مذکور برای ادای دین و رفع عدو و زوال هم و غم و شفای بیماران و
خلاصی از دست دشمنان و رهایی از زندان هفتصد و سی بار موثر و مجرب است
لا اله الا انت سبحانک انی کنت من الظالمین و روایت شده که چهل بار
خواندن در سجده موجب استجابت دعا است مجرب خلاصی از شدائد یا رؤف
یا رحیم یا الف و چهل و چهار بار بدون زیاده و کم از جمله مجربات است
هفتاد و پنج بار بعد از دو رکعت نماز یا الله یا محمد یا علی یا فاطمه یا صاحب
الزمان ادرکنی و لا تهلکنی مجرب شده بالاثر دیده شده برای زوال هم و غم

۱۲۹

بادعور و بقبله صد و بیست و نه بار یا لطیف بگوید البته آن هم و غم برطرف
میشود و چند مکرر تجربه کرده ام و هم در تعجب مانده ام و لکن اسم الله ادوع الراز
نفع استانه

مجرب بوده

بنیم شب که همه مست خواب خوش باشند   من و خیال تو و ناله‌های درد آلود

في تنبيه الخواطر للشيخ مجيد ورام بن ابي فارس

زين العابدين سلام الله عليه لما مات وغسلوه وجدوا على ظهره مجلا مما كان يستقي لضعفة جيرانه
بالليل وما كان يحمله الى بيوت المساكين من جرب الطعام سلمه الله قال وحكيت قول
الرشيد فقلت اما بيوتكم في الدنيا فواسعة فليت قبوركم بعد الموت توسع

النفس تبكي على الدنيا وقد علمت | ان السلامة منها ترك ما فيها
ان السلامة من ليلى وجيرتها | ان لا تمر على حال بواديها

[illegible]

في اخبار الدول وآثار الاول تأليف الشيخ العالم ابي العباس احمد بن يوسف الدمشقي
في اواخره في ما يتعلق بالبيت الشريف بمكة زادها الله شرفا ما لفظه واول ما ظهر من وهن البيت الحرام
في ايام المقتدر بالله العباسي ظهور ابي طاهر القرمطي وسبب ذلك انه بنى دارا في مدينة هجر
سماها دار الهجرة اراد نقل الحج اليها اخزاه الله ثم في اواخر عام سبعة عشر وثلثمائة لم يشعر
الحاج يوم التروية بمكة الا وقد وافاهم عدو الله في عسكر جرار فدخلوا بخيلهم الى المسجد الحرام و
وضعوا السيف في الناس فقتل المجرمين تعيين المحرمين في احرامهم الى ان قتلوا في المسجد
وفي مكة ثلثين الف انسان وتلك مصيبة ما اصيب المسلمون بمثلها وركض ابو طاهر بسيفه
اخزاه الله مشهورا في يده وهو سكران لعنه الله عند البيت الشريف فقال
ورأى الحاج يطوفون حول بيت الله الحرام والسيوف تنوشهم الى ان قتل في المطاف
الشريف الف وسبعمائة طائف محرم ولم ينقطع طوافه علي بن بابويه شيخ الصوفية و
هو يقول ترى المحبين صرعى في ديارهم | كفتية الكهف لا يدرون كم لبثوا
والسيوف تنوشه الى ان سقط ميتا رحمه الله تعالى ومليت باشلاء الشهداء بئر
زمزم وآبار مكة ونهبت القرامطة دور اهل مكة الى ان صار الناس في مكة بجامعي تلك
الوقعة فقراء يستعطي ولم يحج في هذا العام احد ولا وقف بعرفة الا قدر يسير وسار ابو طاهر
خذله الله يقول فلو كان هذا البيت لله ربنا | لصب علينا النار من فوقنا صبا
لانا حججنا حجة جاهلية | محللة لم تبق شرقا ولا غربا
وانا تركنا بين زمزم والصفا | جنائز لا تبغي سوى ربها ربا
وقلع ذلك اللعين حجر زمزم وباب الكعبة وحمل معه الحجر

الاسود الذي ... في الارض لصالح عباده ولتعرف موضع الحجر الاسود في البيت الشريف خاليا
وكان الناس يتبركون بمكانه واستمر الحجر عندهم اثنين وعشرين سنة الا اربعة ايام فيتجملون به
الناس الى المكان الذي سماه دار الهجرة ويابى الله ذلك الى ان اهلك الله ابا طاهر واشتغل بالاكلة
فصار يتناثر لحمه بالدود ومات اشقى ميتة ولما آيست القرامطة من تحويل الحاج
الهم رد الحجر الاسود شنبر بن الحسن القرمطي الى مكة يوم النحر يوم الثلثاء عاشر شهر ذي الحجة
الحرام سنة تسع وثلثين وثلثمائة فوضعه في مكانه الذي قلع منه بيده وقال اخذناه
بقدرة الله ورددناه بمشية الله ففرح الناس بذلك وحمدوا الله وقبلوه و
استلموه فوجدوا فيه بعض شقوق حدثت بعد قلعه وتاثيره فاذا السواد في راسه لكن سايره
سايره ابيض ثم ان الحجبة جعلوا عليه طوقا من فضة وزنه ثلثة الاف وسبعمائة و
ثلثون درهما فطوقوه به واحكموا بناءه ... كما كان قديما ... على حاله حكى ان
بعض القرامطة قال لبعض العلماء عجبت منكم تحققكم ان هذا الحجر ... لكم
تعالى العالم له علامة وهي انه يطفو على الماء فجربوه فطفى على الماء ... ربيع
بن سليمان قال كنت بمكة سنة القرامطة فصعد رجل ليقلع الميزاب وانا اراه فعيل صبري وقلت
يا رب ما احلمك فسقط الرجل على دماغه فمات وصعد القرمطي على باب الكعبة وهو يقول

انا بالله وبالله انا   يخلق الخلق وافنيهم انا   ... الدول في هذا العالم

قد تركنا بعض الكلام   روى البيهقي في شعب الايمان ان ابراهيم عليه السلام لما بنى البيت
لم يجعل له سقفا وكان الناس يلقون فيه الحلي من الذهب والانواع الجواهر تقربا الى الله تعالى
وجه لباني ... البيت فكان يقصد ان يسرق منه شيئا سقط على راسه فهلك وبعث الله

[illegible]

بسم الله الرحمن الرحيم

[illegible] ... عن ابي عبد الله عليه السلام ... يقول ...
الكليني رحمه الله ... [illegible]
[illegible]

مير محمد باقر داماد حسيني رحمه الله در رساله كه آداب
وفضايل ايام اربعه اسلاميه را بيان نموده اند گفته ايم
۲۵ ذي قعده الحرام كه روز دحو الارض است
وهيجدهم ماه ذي الحجة الحرام كه روز غدير است و روز مولود
كه هفدهم ماه ربيع الاول است چهارم روز المبعث است
كه بيست وهفتم ماه رجب است در روز دحو الارض
مخصوصا زيارت حضرت ثامن الائمة صلوات الله عليهم اجمعين علي بن
موسى الرضا صلوات الله عليه را از اولويات زيارتها است
ودر ان رساله در عنوان ... كه از زيارت
هرگاه از دور باشد بايد مقدم بشود از نزديك بايد موفق باشد

[illegible]

بعد از قصد زیارت و نماز و دعای اللهم ان هاتین الرکعتین هدیة
الی و بنیت زیارت بالفارسی او العربی وارد این زیارت میشود
السلام علیک یا ولی الله و ابن ولیه السلام علیک یا صفوة الله و ابن صفوته
الی قوله یا ارض طوس سقاک الله رحمة ماذا ضمنت من الخیرات
یا طوس طابت بقاعک فی الدنیا و طاب بها شخص ثوی بسناباد
و مرموس شخص عزیز علی الاسلام مصرعه فی رحمة الله معمور و مغموس
یا قبره انت قبر قد تضمنه حلم و علم و تطهیر و تقدیس فافخر
بانک مغبوط بجثته و بالملائکة الاطهار محروس

[illegible]

مقدم است حکم است مطرد در زیارت رسول ص و در زیارت امیر المومنین ع
و زیارت سایر ائمه معصومین صلوات الله علیهم اجمعین و هم بعد از خفای
مسائل و هیئات احکام است و تا کسی کاملا عبارات و تمام الفاظ
در فقه و حدیث نداشته باشد اطلاع بر این دقیقه نمی یابد و از این
جهت اکثر اهل روزگار از حکم این فرع و تحقیق این فرق غافل
قبل از این زمان سی و شش سال که راقم این کتاب از تصنیف
صراط مستقیم فارغ شده بود در دار السلطنه قزوین [illegible] جمعی
مغفور مرحوم شاه عباس را در یکی از ایام اربعین [illegible] مسجد پنجه علی
تعلیم و تلقین زیارت میکرد بطریقی که بعضی از معاصرین که
کمال شهرت داشت معارض شده از روی تعجب گفت نماز زیارت
قبل از زیارت چه صورت دارد می باید که بعد از زیارت بعمل آید
فقیر در جواب گفت شمارا اشتباه واقع شده است اگر زیارت
از نزدیک باشد نماز زیارت موخر است از زیارت و اگر
از دور باشد زیارت موخر است از نماز زیارت مجادله و مناظره

لطول الخاصية اذ الامر کما ها ساخته بعبارات جرکه الزام
و اشکالات معاصر مناظر حاصل شده جون ابن مسئله غریب و بی قید است
بعضی از عبارات علما اصحاب رضی الله تعالی عنهم را ذکر میکنیم تا
متعلمین را از باب ولکن لیطمئن قلبی وسوسه در خاطر نمانده ستید
فقیه مکرم ابن زهره الحلبی و من اهم اراد درک ضوابط ارضاع
تحقیق کلام هذه الرسالة رجعته و رهنمائی در کتاب غنیة
النزوع باین عبارت گفته است واما صلوة الزيارات
للنبي ص او لاحد الائمة عليهم السلام فركعتان عند الرأس بعد الفراغ
عن الزيارة فان اراد الانسان الزيارة لاحدهم وهو مقيم ببلده قدم
الصلوة ثم زار عقيبها وشيخ الطائفة شيخ ابوجعفر طوسی
نور الله مرقده در کتاب مصباح المتهجد در باب فضل يوم الجمعة و
اعمال آن باین الفاظ گفته است مستحب زيارة النبي ص والائمة
عليهم السلام في يوم الجمعة روي عن الصادق ع من اراد ان يزور قبر
رسول الله ص وقبر امير المؤمنين وفاطمة والحسن والحسين وقبور الحجج عليهم السلام
فليغتسل يوم الجمعة وليلبس ثوبين نظيفين وليخرج الى فلاة من الارض

ثم

ثم يصلي اربع ركعات يقرأ فيهن ما تيسر من القرآن فاذا تشهد وسلم فليقم
مستقبل القبلة وليقل السلام عليك ايها النبي ورحمة الله وبركاته الى آخر
ما ذكره من فقرات الزيارة

يقول العبد الآبق جامع هذه الاوراق
في اثبات ما ادعاه من الكلية بفتوى ابن زهره وابن الجنيد ونهاية الكلام للشيخ نظر لان
حتى لو كان ما ذكره الشيخ بعينه متن خبر صحيح لم يثبت الحكم ع و الاطلاق
والتعميم في الدليل ولو كان اتفق في كل مقام شيئا فلا حفظ وتامل

اللهم رضيت
لعصاتك بارك
فما قدرت حتى لا احب
تعجيل ما اخرت ولا تأخير ما عجلت
انك على كل شيء قدير وقت خروج از
منزل گوید الله من فتح ...
الثم ...

للغزي الشاخ في قصيدة

لم يبق عندك انسان يلاذ به   فلا برحت لعين الدهر انسانا

في شرح نهج البلاغة لابن ابي الحديد ناسبه ذكر شيخنا ابو عثمان الجاحظ
في الكتاب الذي اورد فيه المعاذير عن احداث عثمان ان عليا اشتكى
فعاده عثمان من شكاية فقال علي عليه السلام   وعائدة تعود بغير ود
تود لو ان ذا دنف يموت   اقول قد روي ان عثمان هو الذي اشتكى
هذا البيت قد كان اشتكى فعاده علي ع فقال عثمان   وعائدة تعود بغير نصح
تود لو ان ذا دنف يموت

[illegible]

ان الله
جنودا من
عسل قالوا هذه الكلمة
في وقعة نهاوند حيث هزم
فيروزان امير جيش يزدجرد من بيته منع بغال
حملها عسل عن الفرار

ثم اعلم ان الحق المحقق بالقصد دون الممكنات مع انها موجودة بالارتباط
اي هو الذي به الوجود المحقق الواحد علي ما ينافي موجودات متعددة متكثرة
في الخارج وتكاثرها حقيقية عينية فالوجود واحد والموجود متعدد متكثر كالكلم
في العقل والنقل لا لانها امور اعتبارية انتزاعية كما هو ظاهر كلام الصوفية
من ان الكثرة في الممكنات اعتبارية محضة وانتزاعية صرفة وانها ليست
موجودات عينية بل هي امور اعتبارية فالموجود كالوجود واحد حقيقة فان توقف
الممكنات رأسا والحكم بكونها اعتبارية محضة مخالف للضرورة بل وجود الممكن
ولكنها به بديهي اولي لا تقبل التشكيك اصلا وتجويز خلافه قدح في الادراك الذي هو
الاولي الواضح الجلي يستلزم رفع احكام العقل مطلقا وهو كما ترى يؤدي الى السفسطة
وقد صرح المحققون منهم بان العقل حاكم لا يعزل ومال الغزالي الى ما نقله عنه صاحب
فصل الخطاب واعلم انه لا يجوز في طور الولاية ما يقضي العقل باستحالته نعم
يجوز ان يظهر في طور الولاية ما يقصر العقل عنه بمعنى انه لا يدرك بمجرد العقل ومن
لم يفرق بين ما يحيله العقل وبين ما لا يناله العقل فهو اخس من ان يخاطب فليترك
وجهله وقال عين القضاة في الزبدة اعلم ان العقل ميزان صحيح واحكامه صادقة
يقينية لا كذب فيها وهو عادل لا يتصور منه جور هذا الكلام وهو صريح كما قاله الغزالي
في انه لا يجوز العدول عما حكم به العقل الصحيح فمن حكم باستحالة هذا الاثار [illegible] مما يقتضي
العقل باستحالته [illegible] الى العقلا فلعل المحققين منهم لا يعولون وجود الممكنات ما ما
ربما [illegible] بعض الاعلام قدس سره وانا ما نقل في الصوفية في حصر الوجود في الواحد

حقيقة

ما حققنا فقرا

بادی انهم ان الامر له الکثرة الواقع والکثرة المحسوسة اعتبار محض لا اسم لها ولا اثر فی
نفس الامر واما الواسطة عدم عنده ادهم لو جمیع الممکنات لانها فی عرضة الزوال ومعرض
الاضمحلال واما نظرا الی ان الموجودات جهة وحدة لا ینافی الکثرة المحسوسة والاحکام
الشرعیة المانوسة لا یهتدی الیها الا الشرذمة من العرفاء وهو واحد بعد واحد فی الادکار
والاول باطل والثانی مانقل عنه فی ان حقیقة الحکم کخلاف الکشف فی اجلی البدیهیات
ان الموجودات ذوات کثیرة وانکار هذه المکابرة غیر مسموعة ولهذا لو ارادوا
ذلک الکلام الصریح اهل التحقیق منهم بقاء الاثنینیة وعدم اتحاد الکثرة للتهم خرجوا
والثانی الکثرة به وذلک لا یحتاج الی ما تکلموا به فی المجاهدات والمکاشفات
والثالث یستند عن لطف فی الکلام وتحقیقا لا یحیط العام انتهی اقول وممن عرف بوجود
الکثرة وعدم اتحادها بالکلیة الغزالی مع مانقل عنه بعضهم حیث قال والمرشد الی الکثرة
فی التوحید ان لا یری فی الوجود الا واحدا وهو مشاهدة الصدیقین ویسمیه الصوفیة الفنا
فی التوحید لانه من حیث لا یری الا واحدا لا یری نفسه ایضا فی توحید بمعنی انه فنی عن
رؤیة نفسه فان قلت کیف یتصور ان لا یشاهد الا واحدا وهو یشاهد السماء والارض و
سایر الاجسام المحسوسة وهی کثیرة فاعلم ان هذا غایة علوم المکاشفات وان الموجود
الحقیقی واحد وان الکثرة فیه فی حق من یفرق نظره والموحد لا یفرق نظره رؤیة السماء
والارض وسایر الموجودات بل یری الکل فی حکم الشیء الواحد واسرار علوم المکاشفات
لا یسطر فی کتب بل غرض ذکر ما یکسر سورة استبعادک وهو ان الشیء قد یکون کثیرا
بنوع مشاهدة واعتبار ویکون بنوع آخر من المشاهدة والاعتبار واحدا
کما ان الانسان کثیر اذا نظر الی روحه وجسده واعضائه وهو باعتبار آخر مشاهدة
آخر واحد فنقول انه انسان واحد بالاضافة الی الانسان وهو بالاضافة الی

الانسانیة

الانسانیة وکم من شخص یشاهد انسانا ولا یخطر بباله کثرة اجزائه واعضائه وتفصیل روحه وجسده
والفرق بینهما هو حالة الاستغراق والاستهتار مستغرق واحد لیس فیه تفرق وکانه فی عین
الجمع والملتفت الی الکثرة فی تفرقة فکذلک کل ما فی الوجود له اعتبارات ومشاهدات کثیرة مختلفة
فهو باعتبار واحد من الاعتبارات واحد وباعتبار آخر سواه کثیر وبعضه اشد کثرة من بعض ومثال الانسان
وان کان لا یطابق الغرض ولکنه ینبه بالجملة علی کیفیة الکثرة وتستفید من هذا الکلام ترک الانکار
والجحود لمقام لم تبلغه وتؤمن به ایمان تصدیق فیکون لک من حیث انک مؤمن بهذا التوحید نصیب
وان لم یکن ما آمنت به صفتک کما انک اذا آمنت بالنبوة کان لک نصیب منها وان لم تکن نبیا وان
لم یکن مبادیه المشاهدة التی لا یظهر فیها الا الواحد الحق سبحانه تارة یدوم وتارة یطرأ کالبرق
ای طفرة هو الاکثر والدوام نادر عزیز هذا کلامه وهو دال علی وجود الممکنات وتحقق الکثرة وعدم المنافاة والله
بالکلیة کما لا یخفی علی اهل الذوق فتامل ثم نقل عنه [illegible] ایضا مصنف فصل الخطاب ما هو صریح فی
فی هذا المقام فانه قال ما نقلوا عنه بالفارسیة وصاحب درجه تسلیم [illegible] بنیند ونخورد
نشنود ونگوید ولکن باو گوید واز او شنود واو را بیند در هر چه بیند و در هر چه بیند و فراغ
واحد گوید [illegible] الا الله ولنفی الوجود غیر الله این مرد گوید معبود نیست غیر حق
عزوجل وان مرد گوید موجود نیست غیر حق عزوجل [illegible] معقول است
وزمین وملائکه [illegible] شیاطین وغیر آن همه موجودند جواب آن شنو وبدان که اگر از عهد ملک
[illegible] باعلامان خویش [illegible] همه را است ساخته وتجلی [illegible] خود دارد [illegible]
رانده گوید این همه [illegible] در راستایی در حق [illegible]
کار جز [illegible] از [illegible] دارد [illegible] این ملک [illegible] العارف [illegible]
وجوه [illegible] خواهد [illegible] الملک الحقیقة [illegible]

مستعار از غیر

عاریت مستعار مجازیست و بحقیقت مستعیر همان درویش است که بود تو اگر این مال

منقطع شوی اکنون بدان که وجود همه چیزها را عاریتست و از ذات چیزهاست بلکه از حق

تعالی است و وجود حق ذاتی است نه از دیگری بلکه هست بحقیقت و نیست دیگر هر عاریت

در حق کسیکه داند که عاریت است پس آنکه حقیقت کارها را شناخت کل شیء هالک الا

وجهه او را عیان گشت ازلا و ابدا نه آنکه وقتی مخصوص چنین باشد بلکه همه چیزها در همه

وقتها از آن که ذات چیزهاست معدوم است پس آنکه لا هو الا هو نقد است هر که

اشاره بجز او کند و وی موجود نیست بحقیقت بود جز در حق حق درست و اشاره

جز نور را ... نیست معنی لا هو الا هو اینست اگر کس فهم نکند معذورست که این

را اندازه هر فهم نیست انتهی ولا یخفی علی اولی النهی انه لو کانت الممکنات

عبارة محضة لما علم انها موجودة ولما صح بان وجودها مستعار من الحق بل ینبغی ان

تنزه عن ... الاشکال بوجود السماء والارض وغیرها انها اعتبارات محضة وتنزه عن

... ولا وجود لها فلا اشکال فانه علی هذا التقدیر لا یحتاج الی التمثیل الذی ذکر

ولا الی مثل هذا التفصیل المذکور ثم انه نقل فی نفحات عن بعض العرفاء بالفارسیة

انقضا در حد اوم است که چندان از نور ظهور حق سبحانه بر روند ه اسکارا

شوی و همه اجزاء وجود در نظر شهود او در اشراق آن نور ... در نقاب

تواری آرد در مثال تواری ذرها ... در اشراق نور آفتاب در هوا

در نور آفتاب نتوان دید نه از آنکه ذره نیست شد بلکه از آنکه با ظهور

آفتاب ذره را جز تواری روی نیست اذا تجلی الله لشیء خشع له تلاشی

و تواری نه از آن روی بود که سه ... فنا یافت باید و پیوند و منعدم گردد

تعالی سبحانه عن ذلک علوا کبیرا و نه از آن روی که بنده بحقیقت نیست

نابودن و دیگر نیست نادیدن دیگر چنانکه در آینه نگر آینه را نبینی از آنکه

مستغرق دیدن جمال خود بود و نتوانی گفت که آینه نیست شد یا آینه جمال

یا جمال آینه شد و این قوم از فناء فی التوحید خوانند و دلالته هذا

الکلام علی وجود الممکنات وعدم انعدامها بالکلیة اظهر من ان یخفی علی احد

فظهر و تبین ان المحققین منهم لم یذهبوا الی ان الممکنات محض الاعتبار وان الاشیاء

المحسوسة خیال صرف لا حقیقة لها اصلا کیف و وجود الممکنات و کثرتها امر واضح

جلی بحیث لا یقبل التشکیک جدا وانکاره مکابرة غیر مسموعة کلام ولا یکون

... الظهور الذی وراء العقل عنه ثم هذه یاکلم ... العقل الصحیح ... قطعا

مما نقل عنهم فافهم.

و قد ذکر ... فی الحرات ...

نقلا عن کتب مولانا ...

... فراجع

رسالة تسمى تحقيق الحقائق للشيخ محيي الدين الأعرابي

الحمد لله الذي جعل الموجودات على وجوده دليلا وأوضح للسائرين على جناب الأقدس
سبيلا والسلام على رسوله محمد المصطفى من الخلائق حبيبا وبعد
فهذه الرسالة الشريفة في علوم الحقائق وحكم من الدقائق لولدي في الطريقة
وقرة عيني في الإرادة زاده الله توفيقا في تحصيل العلوم الشريفة وهدايته ورشدا
في تدقيق معاني الحقيقة اللهم اجعلها ذخرا في الدين بحق محمد المعين وفيها فصول وتكمل
فصل أصول في حقيقة الحقائق الحق موجود يقتضي ذاته وجوده وهو
واجب الوجود وهو الممكن الذي لا يقتضي ذاته وجوده وعدمه والدليل على وجود
واجب الوجود فالعالم دليل عليه وهو دليلان والدليل على نوعين العالم الكبير والأصغر
السموات العلى والملكوت الأعلى إلى تحت الثرى والعالم الأصغر هو أحسن أنواع
العالم الكلية وهي الصورة الإنسانية قوله تعالى لقد خلقنا الإنسان في أحسن تقويم
والدليل الثاني الذي هو العالم الأصغر فهو أول دليل عليه من جميع الدلائل القاطعة
والآيات الساطعة لأنه خلق [illegible] وهو مطابق له في
الواقع بحسب حصول الكمال وموافق في الموازنة وأمثال [illegible] والآ
المعنى [illegible] نطق بهذين الدليلين [illegible] النطق [illegible]
أنه خلق [illegible]
إنسان الآفاق في أنفسهم والخلافة الإلهية لا تليق إلا لهذا الإنسان الكامل فإنه خلق
الخليفة على [illegible] الزائد الكلي جميع الكائنات في
[illegible] أحسن صورة [illegible] عرف الحق لأنه أوجده في أحسن [illegible]

فعلم ان الانسان الكامل [illegible] العالم الكبير ما لتركة وملائكة
معنوية بين صورة الانسان وحضرة الحق لا تبقى ان [illegible]
فحصل من هذه المقدمات ان الانسان اول الدليل عليه والكلمات
اسم الجامع الاعلى معرفة الحق موقوفة على معرفة الانسان ومعرفة الانسان
ومعرفة الانسان موقوفة على معرفة جميع العلوم الظاهرة من علم الفقه الباطنة
وعلم التشريح وعلم الهيئة في معارف الافلاك العلوية وعلى العلوم ان
من المعارف القدسية الحقائق الالهية والمعرفة المعرفة نوعان
معرفة بالعقل يعني استدلال العقل بآيات الكبرى وعلامات الصغرى كقوله
تم اولم ينظروا في ملكوت السموات والارض ومعرفة الحق ولا يمكن
هذه المعرفة الا بشهود المحقق العرفاني التجلي المحض

ولو قتل العاقل ثم جن فيقتص منه ولو قتله المجنون لثبوت الحق في ذمته
عاقلا فيقتضي كفره من يحقق   في اباحة التشريع فندم العقيل
قاتله وان كان بغير اذن الامام ع لانه مباح الدم في الجملة وان
توقف المباشرة على اذن الحاكم فيأثم بدونه خاصة

[illegible]

قال الشيخ ره ... يكره الجلوس للتعزية ...
يومين او ثلثة وانكارين
او رسلانه تزاور مستحب
اقول وسمعت نقلا عن ابن طاوس الاشكال
في المجلس ثلثة ايام للتعزية او التحريم والترديد منش
فليلاحظ

۴۲۰

تتمة في بيان ... الحكمة للشيخ المتبحر الجليل الحاج ملا محمد جعفر الاسترابادي ره وهل يكفي حكم الحاكم
الشرعي وحده في علم قطعي في ثبوت الهلال ام لا وجهان والعدم اوجه واذا اثبت الهلال عند
الحاكم وهو الفقيه الجامع لشرائط الفتوى والحكم بالبينة وشهادة العدلين فهل يجوز ان يحكم به ويكون حكمه
نافذا يجب اتباعه فيصومون ويفطرون بحكم الحاكم من الاسباب الشرعية المثبتة للهلال كالبينة الا
بعد حكمه على كل مكلف اعتبار الاسباب الشرعية المثبتة للهلال في البينة والاستفاضة وغيرهما بنفسه
من غير جواز الاعتماد على حكم حاكم فيه قولان مشهوران اولهما محكي عن المشهور وقد اختاره السيد الاستاد
شيخنا واستقربه ولده ... ورجحا على الاستناد وانتصار اليه ... ظاهر الاصحاب ولعله لعموم
ما دل على ان للحاكم ان يحكم بعلمه مع ان المرجع في الاكتفاء بشهادة العدلين وما يتحقق به العدالة
الى قوله فيكون مقبولا في جميع الموارد كالفتوى وثانيهما محكي عن بعض متاخري المتاخرين والاصل
كما قاله في ك بعد اجمال الوجهين للامر من قولهم لا يجزي في رؤية الهلال الا شهادة رجلين
عدلين ونحوه مع عدم دليل خاص او عام يدل على ان الحاكم له ان يحكم فيكون في الاثبات ... ام
من فعل النبي صلى الله عليه وآله او غيره من المعصومين حيث روي انه عم كان يامر المنادي بعد ثبوته عنده ان ينادي
الناس بالافطار وهو مسلم في النقض بالتحفة الى كونه مستند العلم او كون البينة او نحوها لاخبار الناس
وشهادة الشهود او نحو ذلك وبالجملة حكم حلول شهر رمضان او شوال مثلا كحلول الوقت فكما لو حكم
الحاكم بان الوقت دخل لا يجوز لغيره الافطار ... ونحوهم العموم في نحو قولهم فاذا
حكم بحكمنا الحديث فانه لا يتبادر الحكم الشرعي في الدعاوي نعم في الصحيح عن الباقر عم اذا شهد عنده
الامام شاهدان انهما رايا الهلال منذ ثلثين يوما امر الامام بالافطار ... الحديث
مذكور في الفقيه في كتاب الصوم في باب ... الناس عن ابيه عن علي بن ... عن موسى بن بابويه
الثقة عن سعد بن عبد الله الثقة عن ابراهيم بن هاشم الثقة عن عبد الرحمن بن ابي نجران

یا عزیزا فی عزک فلا اعز منک فی عزک اعزنی بعزک فی

عز لا یعلم احد کیف هو اتوجه الیک واتوسل الیک بحق

محمد وال محمد علیک اعطنی ما لا یعطی احد غیرک واصرف

عنی ما لا یصرف لاحد غیرک — یعنی ای خداوند بزرگوار قهار

بعزتی که تو راهست که بهیچ کس عزیزتر از تو نیست در آن عزتی که تو راست

عزیز کن مرا بعزتی که بهیچ کس نمیدانند چگونه است او را و بسوی تو گردانم و شفیع

خود گردانیده ام آن حقی را که محمد وال محمد بر تو دارند که بخشا بمرا آنچه غیر

تو نمی تواند بخشید و دفع کن از من چیزی را که غیر تو از او دفع نمیتواند کرد پس

حضرت با اصحاب خود فرمودند که والله که این اسم اکبر الهی است در زبان

سریانی که حبیبم حضرت سید المرسلین صلعم تعلیم مرا خبر داد که من باین اسم

حضرت حق سبحانه وتعالی را خواندم و بهشت خواستم و دفع جهنم خواستم و داد

وچون شب ستم شد دیدم که اعرابی دست امان رکن زده میگوید

یا من لا یحویه مکان ولا یخلو منه مکان بلا کیفیة کان

[illegible]

الثقة عن عاصم بن حمید الثقة عن محمد بن قیس الثقة عن ابی جعفر ع قال اذا شهد عند الامام شاهدان

انهما رایا الهلال منذ ثلثین یوما امر الامام بالافطار ذلک الیوم اذا کان شهدا قبل

الزوال وان شهدا بعد زوال الشمس امر بالافطار ذلک وادا الصلوة فی غد بهم والظاهر منه جواز

الافطار بحکم الامام من حیث الشهادة ومقتضی ظهوره عدم القول بالفصل جواز الافطار بحکم نائبه العام

ایضا فیکون هذا الموضوع ایضا کالحقوق المالیة ونحوها من الموضوعات الصرفة التی تثبت

بحکم الحاکم [illegible] جواز الافطار [illegible] وجوبه فضلا عن [illegible] لو کان الحلف مقلد الذی کان مذهبه عدم

الجواز بعد حکمه ونظیره ما ذکرنا انه لو لم یکلف فی ثبوت الهلال بمجرد ثبوته عند الحاکم بالبینة کما عن بعض

[illegible] فی الحکم [illegible] کما استقر فی الاکمال فانه اذ [illegible] اشترط فی حکم الحاکم ان یکون مستندا

الی البینة فلا یعتبر حکمه بعلمه الحاصل من الرؤیة او غیرها ام لا بل یعتبر حکمه مطلقا کما عن بعض الاصحاب

وجهان [illegible] الاکمال لم احد قائلا بالاشتراط ولا یخفی ان حکم الحاکم علی

القول باعتباره لا یؤثر بالنسبة الی حکم حاکم آخر لا مقلده بل یختص بمقلده وحکم غیر الحاکم

[illegible] وان کان عالما عادلا [illegible] من شک فی اجتهاده او عدالته وان بلغ

من العلم والریاسة ما بلغ [illegible] ثم اعلم ان المستفاد من صریح الصحیح المتقدم وغیره

المعتبر [illegible] انه لا یثبت الهلال بشهادة [illegible] الرجال الا ان یحصل القطع [illegible]

الشایع [illegible] القول بالفصل [illegible] الادلة القطعیة وانه لا عبرة بالطرق [illegible]

[illegible]

وجدت بخط مولانا الجلبي في المجارح باب الوحدة بعد بسط في بيان الصاع والمد

والدرهم وسائر الاوزان الشرعية في مجلد تام شفاء الكلام وقد بسطنا الكلام

في تلك الاوزان وتحقيقها على كل قول بكل نحو في رسالتنا المعمولة لهذا الامر لهذا

اختصرنا ههنا فمن اراد غاية التحقيق فليرجع اليها فانا قد تكلمنا فيها بما لا

مزيد عليه انتهى

شرح محبت که ازین کوی بوی به رسید   از اینکه در دنیا همه پرستیها و روابط

مهرانی بکلم ظهور رساید ابتداءً شروع کرده و مقدرجا متزاید با مشاقص

مشوق امیدوارم که تا تمیز حسن و محبت شما بلبل جنس مرقیبه خلوص

نسبت شما روز بروز متزاید لبه

بسم الله الرحمن الرحیم   نقلت با ذی هذا الکراس ما ساه

هذا هو الکتاب فی مؤلفه السید حیدر الآملی بجامع الاسرار و منبع الانوار

و انی ارید الی الذین لی ما انقد منه ما بینا فی رضاه و تکالیف مع اشراقه

المقدسه الاسلامیه علی ما دعها و الصلوات الدنی و انما القلق فانقل

لا للاعتماد علی مدلل تسعی علی موضوع فاده و التشبه علیه ثم تعم علی تعدد نشیه

الى الحلال والحرام والطيب والخبيث والطاهر والنجس ويكون الكل عنده مباحا جائزا محضا ولا يبالي
بالفساد والفسق وما شاكل ذلك نعوذ بالله منه ومن تابعيه ومقلديهم والملاحدة ان الحميد

ومنها الالحاد وهو ان يشاهد وجود الحق احدا ظاهرا في مظاهره وما حصل له الفرق بحيث يميز بها عدل
عن الظاهر الى الباطن وحكم بحقيقة الباطن وترك وابطل الظاهر وخسته وصار بذلك ملحدا
كما قال عادلا عن الحق واهله نعوذ بالله منه ومن تابعيه فمن ترك الشرع فهو الالحاد فهو العدول
عن ظاهر الشريعة الى باطنها وهو مذهب الاسمعيلية الموسوم بالملاحدة والباطنية ومنها الاتحاد
وهو ان يشاهد الحق في مظاهره ويشاهد نفسه بتعينها باقية في غلبها حكم الاتحاد بالحق مع بقاء
الاثنينية والغيرية وصار اتحاديا ملعونا لانه وهو مذهب النصارى وبعض الصوفية لعنهم الله
والذين يشنعون اهل الظاهر على اهل التوحيد في الصوفية الحقة من ارباب الباطن الاول
لبسة المذهب الثاني بواسطة الحلول الالهية ولا يقولون ان الصوفية الحقة
ما يقولون بالاتحاد وهذا اللبس بينهم وان قالوا ما قالوا كلمة في جوابهم في هذا عبارة الوضع
وهو انهم يقولون نحن وذا انفسنا وجود الغير مطلقا ولسنا الاثنين بوجود واحد فلكل قول الكفار
والحلول وانهما مبنيان على الاثنينية والكثرة وغير ذلك ومنها الحلول وهو ان يشاهد
الحق في هذه مظاهره وما عرف كيفية ظهوره وما حصل له الفرق بين الظاهر والمظهر حكم بحلوله
في مظاهره وهو مذهب بعض النصارى الغلاة ومذهب بعض الصوفية الان العصاة
ذهبوا الى ان الحق حل في بدن عيسى ع والصوفية زعموا انه هو حل في قلوب عباده
ولكل واحد منهما في هذا الكتاب مقالات طويلة وكلمات سخيفة نعوذ بالله منهم ومن مقالاتهم

ومنها الفرق وهو احتجاب بالخلق عن الحق وبقاء الرسوم الخلقية بحالها ومنها الجمع
وهو شهود الحق بلا خلق والمراد بالثاني ان كل من شاهد الحق بذاته واحتجب عن الخلق
واعتبارهم فهو محجوب بالحق عن الخلق وكلاهما مذمومان والحق بين ذلك ان يكون

العارف المحقق في مقام الفرق الثاني الذي هو شهود قيام الخلق بالحق ورؤية الوحدة في الكثرة
والكثرة في الوحدة من غير احتجاب باحدهما عن الآخر ويسمى الفرق بعد الجمع وهو نهاية المراتب في التوحيد والوجود
وقد قيد بالنسبة الى المراتب الثلاثة المذكورة الالحاد والجمع والفرق فان الاول يورث الزندقة
والالحاد والثاني يقتضي تعطيل الفاعل المطلق وتعطيل بهما فان جامعهما موحد حقيقي والمسمى
بجمع الجمع وجامع الجمع وهو المرتبة العليا والغاية القصوى ومنها الاجمال وهو ان يشاهد
الوجود كله على سبيل الاجمال لا على سبيل التفصيل اي لا يعرف الوحدة من الكثرة وصار
محجوبا عن التفصيل بالآخر واكثر المفاسد المذكورة يحصل من هذا النظر وكثير من الخلق
ذهبوا الى هذا الرأي الان ومنها التفصيل وهو ان يشاهد الوجود كله على سبيل التفصيل
لا على سبيل الاجمال بل على نفس كل فرد لانهما طرفا الافراط والتفريط للتوحيد الحقيقي
الذي هو الحد الاوسط بينهما كما اشرنا اليه فلا يكون احدهما حجة لانهما اذا اجتمعا
صارا واحدا الا لان المعرفة التامة الكاملة في الجمع بينهما اعني مشاهدة الحق على سبيل
الاجمال في عين التفصيل والتفصيل في عين الاجمال المتقدم ذكره في التقسيم
ومنها التمثيل والتشبيه وهو ان يشاهد الوجود كله وجودا واحدا وما عرف وحدته لا
كثرة فاضاف الافعال الى الاسباب الظاهرة وغفل عن الفاعل المطلق وعطل عن
فعله وصار بذلك محجوبا بالاسباب ومظاهره ووقع في الشرك كما علمنا نعوذ بالله منه
ومنها بيان هذه المفاسد والشبهات كثيرة ليس لنا حاجة الى ذكر جميعها ذكرنا اصولها
واصولها والتي هي اعظم منها فينبغي ان تعرف ان هؤلاء كلهم خارجون عن الحق الاعتقاد ايها تقفوا
ولا ... والموحدين الحقيقي المسماة بالصوفية محجوبون عن الحق واهله

عليهم لعنة الله والملائكة والناس اجمعين وللموحدين في هذا الباب كتب ورسائل الفت في ابطال المتجرئين
في مسلكهم منها رسالة موسومة برسالة مغالطة الصوفية

ويدل على ذلك ما روي ان النبي صلى الله عليه وسلم قال للاعرابي لما اهمل البعير وقال توكلت على الله
اعقلها وتوكل والعزيز ذلك وفي الاسرائيليات ان موسى عليه السلام اعتل بعلة فدخل
عليه بنو اسرائيل فعرفوا علته فقالوا لو تداويت بكذا لبرئت فقال لا اتداوى حتى يعافيني
الله من غير دواء فطالت علته فاوحى الله اليه وعزتي لا ابرئك حتى تتداوى بما ذكروه
لك فقال لهم داووني بما ذكرتم فداووه فبرأ فاوجس في نفسه من ذلك فاوحى
الله اليه اردت ان تبطل حكمتي بتوكلك علي فمن اودع العقاقير منافع الاشياء
غيري ولذلك لا يلزم التوكل ان يكتفى بالاسباب الخفية في الجلية



تم بيت شعر: الا يا قومنا ارتحلوا وسيروا ... فلو ترك القطا لغفا وناما

تم طالع حكيم بن جبلة ما صنع القوم بعثمان بن حنيف خرج في ثلثمائة من
عبد القيس مخالفا لهم ومنابذا فخرجوا اليه وحملوا عائشة على جمل فسمي
اليوم يوم الجمل الاصغر ويوم علي يوم الجمل الاكبر وتجالد الفريقان بالسيوف
فشد رجل من الازد من عسكر عائشة على حكيم بن جبلة فضرب
رجله فقطعها ووقع الازدي عن فرسه فجثا حكيم فاخذ رجله فرمى
بها الازدي فصرعه ثم دب اليه فقتله متكئا عليه خانقا له حتى
زهقت نفسه فمر بحكيم انسان وهو يجود بنفسه فقال من بك قال
وسادي فاذا الازدي تحته وكان حكيم شجاعا مذكورا

كان يعتم بن ... محمد بن يحيى بن ... التيمي يلقب ابا بورة ولي شرطة الكوفة لعيسى بن موسى ... ابو العباس ... اسمعيل بن جعفر بن محمد الصادق ... القاسم بن محمد ... بني هاشم وعلي بن ... [illegible]

من سوات ابيها واجلب اولك على عثمان وحصره حتى قتل ونكث بيعة
علي وشام السيف في وجهه وافسد قلوب المسلمين عليه فان كان لبني
عبد مناف قوم غير هؤلاء [illegible] اسد [illegible] اليهم فعرفني من هم جعلت فداك

[illegible] عالجت [illegible]

[illegible] تعالى [illegible] بنكث [illegible]

[illegible] الفرزدق [illegible]

[illegible] عشرة الاف درهم وهو [illegible] شر اهو خير لكم من

[illegible] الفرزدق [illegible]

خفق الصوت ان نطقت بليل
والتفت بالنهار قبل المقال
ليس للقول رجعة حين يبدو
بقبيح يكون او بجمال

وقال آخر

عدوك من صديقك مستفاد
فلا تستكثرن من الصحاب
فان الداء اكثر ما تراه
يكون من الطعام او الشراب

الباب السادس في الجبر والتفويض والقضاء والقدر ومعنى الاضلال

وفيه مسائل

مسألة لما كان مسألة الجبر والتفويض معروفة بالاشكال
رأيت حلها بعد نقل عبارة القوم ففي مصابيح الهدى والبراهين
اعلم ان في الافعال الاختيارية للعباد ثلاثة مذاهب الاول مذهب
الاشاعرة وهو القول بالجبر والثاني مذهب المعتزلة وهو القول بالتفويض
والثالث مذهب الامامية وهو نفي الجبر والتفويض والقول بالامر بين
الامرين وهذا الفرق الثلاث على ما حكي عنهم فالاشاعرة يقولون
ان فعل العبد ليس باختياره بل هو مخلوق لله وحاصل مع ارادته بلا تأثير
لارادة العبد بل ارادة العبد مقارنة للفعل من غير ان يكون لها مدخلية في
صدوره وتلك المقارنة تسمى كسبا عندهم ويفرقون بين الاختياري والاضطراري
كحركة المرتعش بمجرد المقارنة في الاول دون الثاني فعلى هذا يكون العبد
مجبورا في افعاله عندهم تمسكا بظاهر قوله تعالى والله خلقكم وما تعملون
وغير ذلك وفساد هذا المذهب في غاية الظهور لاستلزامه كون التكليف عبثا
بل قبيحا وبطلان الثواب والعقاب بل قبح العقاب سيما العذاب الذي يتوالى وصفه
كلما نضجت جلودهم بدلناهم جلودا غيرها ليذوقوا العذاب الى غير ذلك

[illegible]

ذالك

بدو كان له شركة ما كان حتى الغير لكون ذالك ظلما وهو تعالى لا يظلم احدا
مثقال ذرة كما نطقت به الآيات والاخبار والعقد عليه الاجماع وكون
المرائي والالباط لسارق ولصه والمكذب بالرسل وقاتل الانبياء و
الاوصياء والاولياء وغير ذلك من الفواحش والقبائح هو الله تعالى
عن ذلك علوا كبيرا فيسد باب اثبات النبوة والشرائع فان قلت
استحالة صدور ما ذكر عنه تعالى بلا واسطة مسلمة ومع الواسطة الالة ممنوع قلت
منشاء الاستحالة ان كان هو القبح العقلي فلا يعام مع انهم لا يقولون به وان
كان الذاتي هو الفاعل وان كان هو العلم بعادته انه نفعه فيه انه اذا كان
عادته المستمرة هي الحوادث كالخديعة والكذب فكيف يمكن دعوى العلم بخلاف
عادته هذا مضافا الى انه لا شبهة ان الاشاعرة محتون وما
علي احسن اليهم وذامون لمن اساء بهم فان كان فاعل الاحسان والاساءة
هو الله فلا وجه للذم والتوبيخ والعقاب بل لا يعقلون احدا من فاعل الشيئت
باي ما فعله ولهذا الوجه احد الصحابة الشيخي ادوجدا في علاقة الرافضة
يقربونه بل يقتلونه ويأمرونه ويكلمونه بكفره وجواز اسره وبيعه وشراءه
كسائر الرقيق فلو كان فاعل ذلك هو الله لما كان لذلك وجه وبالجملة
فالمواضع التي لا محيص لهم عن الانكار في اسناد الفعل الى العبد ومذمته اكثر من

الى بحقى لمن تقرني حفظ ماله او اتلف غيبا او نحو ذلك كما نعلم بالوجدان
من الفرق بها والعيان انا نقدر ان نضرب احدا وان لا نضرب ونحو ذلك
بحيث ان شئنا فعلنا وان شئنا لم نفعل وانكار ذلك تكذيب الوجدان
والفرق بها وبالجملة فالقول بالجبر ينافي بعث الرسل واتمام الحجة وبسط التكاليف
والوعد والوعيد والمبالغة فيها وفي التشنيع والاهتمام التام في الارشاد
والهداية والموعظة والنصيحة والحجة ونحوه في الامر بالمعروف والنهي عن المنكر
والحدود والقصاص والديات ونحو ذلك مما لا يخفى وكذا الى دعائم التقصير
وعدمه والتفرقة بين المعذور وغيره والفرق بين العمد والسهو والخطاء
والغفلة والغرور والجهل والاقتدار والاضطرار ونحو ذلك وكذا الاتفاق
كون اهل الشرع اكثر الصور اتوب والسبب فعلها اتوب واشاله وكذا
لا يكون لقولهم ان الانسان له حيز ولا تزر وازرة وزر اخرى وان ليس
للانسان الا ما سعى ونحو ذلك معنى والحق تكثر لها تأتي على وجوه من التأويل
الى ما ياتيك عذر في الآيات والاخبار ما يتعلق القول بالجبر كالاية
المذكورة ونحوها في الآيات والاخبار والادعية قلت اولا انها لا تدل
الا على اسناد افعال العباد الى الله تعالى في الجملة والعام في الاسناد على وجه
التأثير بلا واسطة والاسناد على وجه التأثير بواسطة والمرجحة والمعنية
هو الاول لا الثاني والعام لا دلالة له على خصوص بعض الافراد

لا تقلد ارها لشة في نجد كل نجد للعام تردد ار حيف از عمر

ورنا بينا انها لمعارضتها الادلة العقلية والنقلية الكثيرة التي لا تحصى لا بد من تاويلها
بخلاف ما ذكرنا فانه مع دعوى عدم وجوب الداعي يحتاج تاويلها بان وجود الداعي
على سبيل الاتفاق انما هو على خلاف ما لا ينجل الى الكثرة بدا التي ويل صفاتها الى انه ان
قدرته تعالى عامة فيقدر على خلق مخلوق قادر وان كان قدرته مستندة اليه
تعالى فالمقتضي وهو عموم قدرته موجود والمانع مفقود فلله قدرة على خلق مخلوق
قادر فان قلت انه تعالى في الازل عالما بفعل العبد فلو كان العبد قادرا
بحيث ان شاء فعل وان لم يشاء لم يفعل لزم كون علمه تعالى جهلا في صورة
عدم الفعل فهذا المانع عن كون العبد مختارا قلت هذا مردود بالنقض
والحل اما النقض فبما فعاله تعالى لانه تعالى عالم بانه يفعل في الاستقبال فعلا
خاصا فلو كان في ذلك الفعل عند الحادث مختارا قادرا على الفعل والترك
لزم صيرورة علمه جهلا في صورة الترك وكذا العلم الحاصل من عادة الله
الذي يستدلون به ولا يجوزون التخلف فيه فما هو جوابكم فهو جوابنا
واما الحل فبان علمه تعالى في الازل حاصل بان المعلوم الفلاني في الازل
يتحقق فالعلم تابع للمعلوم فعلى ان العبد لما يكون في الازل فاعلا للفعل في جو
بالاختيار علم تعالى في الازل ذلك لانه لما علم صار كذلك بل لما
كان علمه سفاهة الى انه تعالى يكون في الازل عالما بانه يفعل الفاعل ذا اختيار
فلو لم يكن مختارا لزم كون علمه تعالى جهلا فان قلت

لعل

٢ ط الكلام ج

فعل المانع امر اخر وهو ان فعل العبد ان كان لازم الصدور فلا يكون
اختياريا وان كان مما يجوز صدوره وعدمه فان افتقر الى مرجح فمع
المرجح يعود التقسيم بانه ان كان لازما فاضطراري والا احتاج الى مرجح
آخر ولزم التسلسل وان لم يفتقر الى مرجح بل يصدر عنه تارة ولا يصدر
اخرى من دون مرجح في الحالين وصدور امر من الفاعل بهذا الاتفاق
فلا يكون اختياريا ايضا قلت هذا الدليل مردود بالنقض والحل اما النقض
فبافعال الواجب واما الحل فباختيار الشق الثاني من الترديد الاول
والشق الاول من الترديد الثاني ودفع الايراد بان المرجح هو الارادة
المنبعثة عن وجه المصلحة وبعدها وان كان يكون لازما ولكن الوجوب بالاختيار
لا ينافي الاختيار بل يحققه لان الشبهة على تقدير تماميتها لا تنفع
الاشاعرة لان مقتضاها كون العبد غير مختار لا ان فعله فعله تعالى
وانه ليس له فعل فان قلت لعلهم يقولون للعبد قدرة كاسبة قلت
ان لم يقولوا بتاثيرها فلا فائدة فيها وان قالوا به يلزم بطلان مذهبهم
مع ان الشايع بينهم يجعلها لانهم ... لا تؤثر بل الفعل فعله تعالى

[illegible]

على سبيل الاختيار لا الاضطرار اذ لم يوجد كسب العبد لا يصير العبد مضطرا
الى الفعل قطعا وبالجملة فما ذكرنا مما لا خفاء فيه على العاقل فضلا عن
الفاضل واما المعتزلة فهم يقولون ان العبد مستقل في ايجاد فعله بلا
مدخلية ارادة الواجب فيه بمعنى انه تعالى جعله مختارا فيفعل باختيار مستقلا
ولا يفعل كذلك ويقال له التفويض بمعنى تفويضه تعالى ارادة الفعل
الى العبد وهذا المذهب ايضا فاسد لان ذات العبد وصفاته من
الممكنات وقد بينا ان الممكن يحتاج الى الواجب في اصل الوجود وفي
البقاء ايضا فهو عند الفعل محتاج في ذاته وفي قدرته وتأثيره وارادته
وساير ما يصدر منه الى الواجب ومع هذا الاحتياج لا معنى للاستقلال وايضا
فعل العبد لا يوجد بدون المرجح الموجب لامتناع الترجيح بلا مرجح
ولان الشيء ما لم يجب لم يوجد فالعلة الموجبة اما ذات العبد بلا حاجة
الى امر آخر او مع الحاجة وعلى الاول يلزم امتناع تخلف الفعل المعلول
من العبد ما دام موجودا اصلا ولا حاجة وهو خلاف الواقع وعلى الثاني
يبطل الاستقلال وحيث بطل الجبر والتفويض ثبت كون الامر بين الامرين .
كما ورد لا جبر ولا تفويض بل امر بين الامرين وبيانه ان كل فعل

لا بد فيه زيادة على ذات الفاعل من امر آخر وهو ارادته وحدوثها
مستند لا الى الحوادث المستندة الى ارادة الحق لوجوب انتهاء سلسلة
جميع الحوادث الى الواجب فارادة العبد علة قريبة وارادة الحق
علة بعيدة فالمباشرة من العبد والاقدار من الله تعالى فالاشاعرة
قصروا انظارهم الى العلة البعيدة فقالوا بالجبر والمعتزلة نظروا الى
مجرد العلة القريبة فقالوا بالتفويض والحق ان وجود الفعل موقوف
على مجموع الارادتين ولهذا يكون الامر بين الامرين فان قلت
على ما ذكرتم يلزم الجبر ايضا لان استناد فعل العبد الى ما ليس معلولا له
بل يكون مستندا اليه تعالى ولا فرق بين الجاعل العبد فاعلا بلا ارادة
وبين الجاعل فاعلا بواسطة ارادة ليس للعبد مستقلا فيها لعدم امكان التخلف
في الصورتين فلم يكن مختارا آخذا على الامرين قلت ما ذكرنا ايجاب
بالاختيار لا الاكراه والاجبار والايجاب بالاختيار لا ينافي الاختيار
لصدق ان العبد اراد وفعل وتلك الارادة ممكنة صادرة منه بنفسها
لا بارادة اخرى كما ان الوجود موجود بنفسه لا بوجود آخر والعبد

در کتاب عقد مسالک عند قول المصنف وفي الكسب التعيني بالعقد ان له تخيا. بيتم

الفعال قدر وابو جعفر ابن ادريس والعلامة في المختلف فلاحظه

حصولها المستند الى الواجب بالاضافة يكون الفعل ممتنع الترك فيكون الايجاب

بالاختيار الذي لا ينافي الاختيار اذ الايجاب المنافي له هو الايجاب بالطبع

كما هو ان زر الجبر انما يتحقق لو لم يكن للارادة العبد مدخلية في الفعل

حتى يكون اضطراريا اذ لا يصدق ح ان العبد ان شاء فعل ولا اتفق مع انه

شاء وفعل غيره وهذا ينافي كون الفعل بيد المشية الذي هو معنى اختياره

ولو سلم ان ارادة العبد واجبة الحصول لاستنادها الى ارادة الله الواجبة

نقول ايضا ان وجوب الارادة المستلزم لوجوب الفعل ايضا لا ينافي

الاختيار اذ المعتبر في القدرة القدرة والاختيار كون الفعل جائز الترك

على تقدير عدم الارادة وان كان ذلك العدم ممتنعا وليس المعتبر كون الارادة

ايضا مقدورة فحينئذ كان فعل العبد مقدورا بارادته بكونه اختياريا اذا

لم يكن للارادة اختيارية بخلاف ما اذا لم يكن للارادة مدخل فحينئذ يكون

فعلا لغيره ولا يكون له اختيار فيما له اذا الجاء ظالم احدا الى فعل بحيث

لا يمكنه الترك ومال اخذ الى ذلك الفعل بسبب عقيب القدرة على الترك

يصدق عليها انها لا تمكن من الترك ولكن احدهما بالالجاء الغير

الاخر بغير الجاء وانما صدر ان ذات العبد علة فاعلية لوجوب الفعل

باعداد وعدد او شرطية شيء لا ان غيره علة فاعلية له فلما كان العبد علة





قال سيدنا الجزائري في كتاب نوادر الاخبار وروينا في العدة

عن محمد بن خالد البرقي عن بعض اصحابنا عن الصادق عليه السلام قال كان في بني اسرائيل عابد فاوحى الله الى داود عليه السلام انه مرائي قال ثم انه مات فلم يشهد جنازته داود عليه السلام قال فقام اربعون من بني اسرائيل فقالوا اللهم انا لا نعلم منه الا خيرا وانت اعلم به منا فاغفر له فلما وضع في قبره قام اربعون غيرهم فقالوا اللهم انا لا نعلم منه الا خيرا وانت اعلم به منا فاغفر له فاوحى الله الى داود عليه السلام ما منعك ان تصلي عليه قال داود للذي اخبرتني به قال فاوحى الله اليه انه قد شهد له قوم فاجزت شهادتهم وغفرت له وعلمت ما لا يعلمون ثم قال [illegible] امور الخلائق على الظواهر مع انه عالم الخفيات للتوسعة عليهم وكان شيخنا المعاصر سلمه الله تعالى يعني به مولانا المجلسي يذهب الى استحباب كتابة اربعين من المؤمنين شهادتهم على كفن اخيهم المؤمن بانه مؤمن ولعله استند الى هذا الحديث وكنت ممن شهد بايمانه على حاشية الكفن وهو في حال الصحة والسلامة ولكنه كان مستعدا للموت رزقه الله السعيد والعيش الرغيد وقال رحمه الله فيما نقل عنه في شرحه على كتاب تهذيب الحديث واما شيخنا صاحب بحار الانوار فقد كان يامر الناس بان يكتبوا على الكفن من يوافق اسم الاربعين من المؤمنين وكيفيته ان يكتب كل مؤمن بخطه فلان مؤمن او لا ريب ولا شك في ايمانه كتبه شاهدا فلان بن فلان ثم يختمه بخاتمه ورايته في عشر السبعين بعد الالف في مسجد الجامع في اصفهان يوم الجمعة وقد ارتقى على المنبر ليلقي على الناس انواع العلوم والحكم والمواعظ فاخذ اولا في الاقرار بالايمان وتوابعه وقال ايها الناس هذا اعتقادي وهذا ايماني واريد منكم ان تشهدوا بما سمعتموه مني وتكتبوا في كفني الشهادة بالايمان وكان قد امر باحضار كفنه في المسجد فكتب الناس شهاداتهم على نحو ما تقدم وكان [illegible] الحديث المذكور انتهى

المشهود عليه فيها اكثر منها

شهادة [illegible] اعمال عباد و ما يدل عليه من الآيات وعموم ان اعمالنا [illegible] وافعالنا ومنها الملائكة الموكلة بحفظ الاعمال واشكالها [illegible] في النفخ في الصور وان الملائكة ايضا [illegible] على السالك فيكون [illegible] ومنها الزمان ومنها المكان [illegible] عن العباد [illegible] مكانه وزمانه [illegible] ساعات [illegible] الأرض [illegible] متعددة [illegible]

[illegible] الزمان

[illegible] المكان [illegible]

ومنها الاعضاء [illegible] الجلود [illegible] المعتبرة للمجلد [illegible] وقولهم [illegible] في الصحابة لم شهدتم علينا قالوا انطقنا الله الذي انطق كل شيء [illegible] الشهادة [illegible] فهي شهادة [illegible] كل [illegible] مولانا [illegible] فراجع ما قاله مولانا [illegible] ثم ذكر شهادة [illegible] المرسوم عند الموت اذ كل احد [illegible] من [illegible] بشهادة الحسين [illegible] [illegible] ذكر [illegible] اولا [illegible]

في ص ٢٩٩ من دار السلام وقد ترى الشيخ المفيد في المقالات فاما احوالهم عليهم السلام بعد الوفاة
فانهم ينقلون من تحت التراب فيسكنون باجسامهم وارواحهم جنة الله تعالى الى [illegible]
وهذا مذهب فقهاء الامامية كافة يقول جامع هذه الاوراق العبد الآثم محمد صالح
غفر الله له ولعل هذا الذي ذكره من الاتفاق [illegible]
[illegible] بالاجسام البرزخية والقوالب المثالية الموسومة بالهورقليائية وانما
ذلك نشأ من غيرهم وعند المعروف [illegible]
في هذا الكلام اذ لم نقف على ذلك
برهان ولم يعلم اتفاق الفرقة المحقة على
ذلك ولا يمكن في امثال هذه المسائل نقل الاجماع
ولو فرض ان ناقل البصير المشفق العدل واما امثال هذه الامور فليست
من الامور الضرورية الثبوت عن الصادقين عليهم السلام فما لم يقم عليه دليل فيتعين
التوقف ولا يجب على المكلف تتبع امثال هذه المسائل والفحص عنها مما يوجب الاذعان باحد
طرفيها وما نقله سيد الهند المحدث [illegible] اذ لم نجد [illegible] فيسكنون
باجسامهم [illegible] فما ذكر من الوجوه [illegible] بعد ان تحقق اجماع الفرقة
المحقة انتقالهم [illegible] باجسادهم بعد [illegible] الى الجنة [illegible] وانما
[illegible] هذا المعنى فلا يحصل الجزم بما مر ان الشيخ ما ذكر ولا يبلغ في الكلام
بامثال هذه الامور امثال هذه الظنون ما لم نعلم [illegible] القطع [illegible]
بالراجح [illegible] وكلة الامر الى الله ورد الامر [illegible]

[illegible] ما نشاء ونشاء فقلنا [illegible] [illegible] المحقق

قال محمد بن ادريس الامام رحمه الله في كتاب السرائر في باب غسل الاموات وتكفينهم

من الهند للغسلة الاولى وقليل كافور للغسلة الثانية وشيء من القطن المحشي به دبره

والمواضع التي لها فضل ويطرح على كفنه شيء من الذريرة المعروفة بالقمحة

ذكر شيخنا ابو جعفر الطوسي ره في كتاب التبيان قال الذريرة فتات قصب الطيب وهو

قصب يجاء به من الهند كانه قصب النشاب وذكر المسعودي وهو ابو الحسن المسعودي الهذلي

رجل من جملة اصحابنا له كتب عديدة منها كتابه المترجم بمروج الذهب و

معادن الجوهر في التواريخ وغيرها وهذا الكتاب كتاب حسن يشتمل على اشياء حسنة قال اصل

الطيب خمسة اصناف المسك والكافور والعود والعنبر والزعفران كلها تحمل من ارض

الهند الا الزعفران والعنبر فقد يوجد بارض الزنج والاندلس قال واصول الافاويه

خمسة وعشرون صنفا وذكر من جملة ذلك السليخة والورس واللاذن والزباد والقمحة

وقصب الذريرة قال محمد بن ادريس الذي اراه انها نبات طيب غير الطيب المعهود يقال له القمحان

نبات طيب يجعلونه على رأس دن الخمر ويطين عليه ليكسبها منه الريح الطيبة وقد ذكره النابغة

الذبياني في شعره الخ وقال ايضا في معنى الجلال ومعنى الجلال الجليل وهو الجيد

تعالى جلاله جليل وجلال جيد في اوزان المبالغة وقال في السرائر الفتح

كتاب الحج في مقام تحديد مقام ابراهيم ع وموضع المقام حيث هو الساعة وهي سنة سبع وثمانين

وخمسمائة وقال محمد بن ادريس رحمه الله في كتاب الحج في السرائر في آداب الخروج

من مكة من طواف الوداع واستلام الحجر والاركان ان امكنه في كل شوط ثم يأتي زمزم

كلام ابن ادريس في المسعودي
مروج الذهب
[illegible] من ابن ادريس
صدور [illegible]
الفراغ ٥٠١

تاريخ تأليف السرائر

فيشرب من مائها وبئر زمزم بئر لا يعين حكمها حكم الآبار يخجلها ... الآبار ولعله
الصد الآبار وسميت بهذا الاسم قال ابو الحسن علي المسعودي في كتاب المروج مروج
الذهب ومعادن الجوهر في التاريخ وغيره وهو كما حكي كركرة التواية وهذا الرجل من
مصنف اعني بما يعتقد ... في كتاب المقالات قال وقد كانت اسلاف الفرس تقصد البيت
الحرام وتطوف به تعظيما لجدها ابراهيم وتمسكا بدينه وحفظا لانسابها وكان آخر من حج
منهم ساسان بن بابك جد اردشير بن بابك اول ملوك ساسان والد الملوك ...
رجوعهم اليه كرجوع الملوك المروانية الى مروان بن الحكم والخلفاء العباسيين
العباس بن عبد المطلب فكان ساسان اذا اتى البيت طاف به وزمزم على بئر
اسمعيل فقيل انما سميت زمزم لزمزمته عليها هو وغيره من فارس وهذا يدل على كثرة
ترداد هذا الفعل منهم على هذه البئر وفي ذلك يقول الشاعر على قدم الزمان زمزمت
الفرس على زمزم وذاك في سالف ... ثم يخرج ...

تقي صدر عن ارض ... وحسن قول الاول
وقنعت بما تيسر بلا بغية

قال في حياة الحيوان ومن اسباب هلاك النمل نبات اجنحته فاذا صار النمل كذلك اخصبت
العصافير لانها تصيدها في حال طيرانها وقد اشار الى ذلك ابو العتاهية بقوله واذا استوت
للنمل اجنحة حتى يطير فقد دنا عطبه وكان الرشيد يتمثل بهذا كثيرا عند نكبة البرامكة
وكان عدي بن حاتم الطائي يفت الخبز للنمل ويقول انهن جارات ولهن علينا حق الجوار
وسيأتي في الوحش عن طير الوحش الفتح بن خرشف الزاهد انه كان يفت الخبز لهن في كل يوم
فاذا كان يوم عاشوراء لم تأكله وليس ... ورأى رجلا استوقف المأمون ليستمع منه فلم
يقف له فقال يا امير المؤمنين ان الله تعالى استوقف سليمان بن داود عليهما السلام لنملة ليستمع منها
وما انا عند الله باحقر من نملة وما انت عند الله باعظم من سليمان فقال المأمون صدقت ووقف
وسمع كلامه وقضى حاجته

وقال الجاحظ غراب البين الابقع وهو
الجوهري وهو الذي فيه سواد وبياض وقال الجاحظ غراب البين نوعان غراب صغير معروف
باللؤم والضعف واما الآخر فانه ينزل في دور الناس ويقع على مواضع اقامتهم اذا ارتحلوا
عنها وبانوا فلما كان هذا الغراب لا يوجد الا عند مبانيهم اشتقوا له هذا الاسم من البينونة
وقال المقدسي هو غراب اسود ينوح نوح الحزين المصاب وينعق بين الخلان والاحباب
واذا رأى شملا مجتمعا انذر بشتاته وان شاهد ربعا عامرا بشر بخرابه ودروس عرصاته يعرف
النازل والساكن بخراب الدور والمساكن ويحذر الآكل غصة المأكل ويبشر الراحل
بقرب المراحل ينعق بصوت فيه تحزين كما يصيح المعلن بالتأذين غراب البين
الابقع وهو الذي فيه سواد وبياض وقال صاحب المجالسة سمي بذلك لانه بان عن نوح لما
وجهه لينظر الى الماء فذهب ولم يرجع ولذلك تشاءموا به وذكر ابن قتيبة انه سمي فاسقا
لتخلفه

من دعوات الراوندي عن ابي ذر ان النبي صلى الله عليه وآله قال اذا كان البرغوث فخذ قدحا من ماء واقرأ عليه سبع مرات وما لنا ان لا نتوكل على الله وقد هدانا سبلنا الآية ثم تقول ان كنتم مؤمنين فكفوا شركم واذاكم عنا ثم ترشه حول فراشك فانك تبيت آمنا من شرهم

الراوندي باسنادنا عن موسى بن جعفر عن آبائه عليهم السلام قال مر رسول الله صلى الله عليه وآله على قوم نصبوا دجاجة حية وهم يرمونها بالنبل فقال من هؤلاء لعنهم الله

في الخرائج ابن بابويه عن محمد بن مسلم عن الحكم قال ذكره ابو حنيفة بحضرة الصادق ع في تعبير الرؤيا وما قاله له الهيثم بعد ذهاب ابي حنيفة ثم جاء موسى الزراد العطار الى ابي عبد الله ع فقال له يا ابن رسول الله رأيت رؤيا هالتني رأيت صهرا لي ميتا وقد عانقني وقد خفت ان يكون الاجل قد اقترب فقال يا موسى توقع الموت صباحا ومساء فانه ملاقينا ومعانقة الاموات للاحياء اطول لاعمارهم فما كان اسم صهرك قال حسين فقال اما ان رؤياك تدل على بقائك وزيارتك ابا عبد الله ع فان كل من عانق سمي الحسين يزوره ان شاء الله في الخرائج ايضا ومنه تعبير الاختصاص

عن ابي الفرج عن سهل بن زياد عن رجل عن عبد الله بن جبلة عن ابي المغرا عن موسى بن جعفر ع قال سمعته يقول من كانت له الى الله حاجة واراد ان يرانا وان يعرف موضعه فليغتسل ثلث ليال يناجي بنا فانه يرانا ويغفر له بنا ولا يخفى عليه موضعه قلت سيدي فان رجلا رآك في المنام وهو يشرب النبيذ قال ليس النبيذ يفسد عليه دينه انما يفسد عليه تركنا وتخلفه عنا الخبر

المحاسن عن احمد بن محمد بن ابي نصر البزنطي عن حماد بن عثمان عن محمد بن مسلم عن ابي عبد الله ع قال الكبا يذهب بالجن الطب عن سالم بن ابراهيم عن الديلمي عن داود الرقي قال حضرت ابا عبد الله الصادق ع وقد جاءه خراساني حاج فدخل عليه وسلم فسأله عن شيء من امر الدين فجعل العالم ع يفسره ثم قال له يا ابن رسول الله ما زلت شاكيا منذ خرجت من منزلي من وجع الراس فقال له قم من ساعتك هذه فادخل الحمام ولا تبتدأن بشيء حتى تصب على راسك سبعة اكف ماء حارا وسم الله تعالى في كل مرة فانك لا تشتكي بعد ذلك ان شاء الله في الجامع عن الصادق ع وروي عنهم ع قلم اظفارك وابدأ بخنصرك من يدك اليسرى واختم بخنصرك من يدك اليمنى وخذ شاربك وقل حين تريد ذلك بسم الله وبالله وعلى ملة رسول الله فانه من فعل ذلك كتب الله له بكل قلامة وجزازة عتق رقبة ولم يمرض الا المرض الذي يموت فيه وقال ع ان الله ليدفع بالصدقة سبعين ميتة من السوء وقال الصادق ع داووا مرضاكم بالصدقة وما على احدكم ان يتصدق بقوت يومه ان ملك الموت يدفع اليه الصك بقبض روح العبد فيتصدق فيقال له رد عليه الصك النبي ص توقوا البرد في اوله وتلقوه في آخره فانه يفعل في الابدان كفعله في الاشجار اوله يحرق وآخره يورق دعوات الراوندي عن جامع الشعر قال قنبر بن حبيش قال امير المؤمنين ع اربع كلمات في الطب لو قالها بقراط او جالينوس لقدم امامها مائة ورقة ثم زينها بهذه الكلمات وهي قوله توقوا البرد الى قوله يورق

للحفظ

للحفظ

ومن أدوية الحفظ عن أبي بصير قال قلت للصادق عليه السلام كيف نقدر على هذا العلم الذي فرّقتموه
لنا قال خذ وزن عشرة دراهم قرنفل ومثلها كندر ذكر ودقّهما ناعماً ثم استفّ على
الريق كل يوم قليلاً ومنها لكي يكون بعيد الذهن قليل الحفظ يؤخذ سنا مكي وسعد
هندي وفلفل أبيض وكندر ذكر وزعفران خالص أجزاء سواء يدق ويخلط بالعسل
ويشرب منه زنة مثقال كل يوم سبعة أيام متوالية فإن فعل ذلك أربعين يوماً
خيف عليه من شدة الحفظ أن يكون ساحراً ومنها عن عالم من أخذ من الزعفران
الخالص جزءاً ومن السعد جزءاً وأضاف إليهما عسلاً وشرب منه مثقالين في كل يوم فإنه
يتخوف عليه من شدة الحفظ أن يكون ساحراً ومنها ما وجد بخط الشيخ أحمد بن فهد
في دواء للحفظ يشهد بصحته التجربة يؤخذ كندر وسعد وسكر طبرزد أجزاء متساوية
ويسحق ناعماً ويستف منه على الريق كل يوم خمسة دراهم يستعمل ثلاثة أيام
وينقطع خمسة ثم يستعمل كذلك ثلاثة أيام وينقطع خمسة وهكذا أقول وجدنا
بعضه رأيته في كتاب لفظ الفوائد تفسير الفرات بإسناده عن فضيل قال
دخلت على الصادق عليه السلام وعنده جماعة فسلمت وجلست وقلت يا بن رسول الله
أين كنتم قبل أن خلق الله سماء مبنية وأرضاً مدحية أو ظلمة أو نوراً قال يا فضيل
لم سألتنا عن هذا الحديث في مثل هذا الوقت أما علمت أن حبنا قد اكتتم
وبغضنا قد فشا وأن لنا أعداء من الجن يخرجون حديثنا إلى أعدائنا من الإنس
وإن الحيطان لها آذان كآذان الناس الخبر طب الأئمة بإسناده عن إبراهيم
بن قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله من أراد درس الحب فليأخذ النجد الذي

ثواب صلاة الليل

فليرم في حبٍّ ويقول حسبي الله وكفى وسمع الله لمن دعا ليس وراء الله
منتهى دعوات الراوندي قال أمير المؤمنين عليه السلام قيام الليل مصحة للبدن
وعن النبي صلى الله عليه وآله عليكم بقيام الليل فإنه دأب الصالحين قبلكم وإن قيام الليل قربة إلى الله
وتكفير السيئات ومنهاة عن الإثم ومطردة الداء عن الجسد وقال عليه السلام
صلاة الليل تحسن الوجه وتحسن الخلق وتطيب الرزق وتقضي الدين وتذهب
الهم وتجلو البصر عليكم بصلاة الليل فإنها سنة نبيكم ومطردة الداء عن أجسادكم
وروي أن الرجل إذا قام ليلاً أصبح طيب النفس وإذا نام حتى يصبح أصبح ثقيلاً
موصماً بيان في النهاية الوصم الفترة والكسل والتواني الطب أبو
بن عمر عن محمد بن عيسى عن كامل عن محمد بن إبراهيم الجعفي قال شكا رجل إلى أبي
الحسن علي بن موسى الرضا مغصاً كان يعتقله وسأله أن يدعو الله عز وجل له فقد
أعياه كثرة ما يتخذ له من الأدوية وليس ينفعه ذلك بل يزداد علة وشدة
قال فتبسم ثم قال ويحك إن دعاءنا من الله بمكان وإني أسأل الله أن يخفف
عنك بحوله وقوته فإذا اشتد بك الأمر والتويت منه فخذ جوزة واطرحها
على النار حتى تعلم أنها قد استوت بأنه جوفها وغيرته النار فقشرها وكلها فإنها تسكن
من ساعتها قال فوالله ما فعلت ذلك إلا مرة واحدة فسكن عني المغص
بإذن الله عز وجل بيان قال في القاموس المغص ويحرك تقطيع في المعى ووجع [illegible]
للإنسان ينظر بشحم ويتكلم بلحم ويسمع بعظم ويتنفس من خرم
في النقبة وقال عليه السلام إن الناس تحيروا ثم لم يعطوا على الماء العدد وأعطاه بصروا الدهر ?

بلغ مقابلة

تم الجزء الاول من العقد الفريد للامام الفاضل الوحيد شهاب الدين احمد
المعروف بابن عبد ربه الاندلسي المالكي

قعد معاوية بالكوفة يبايع الناس على البراءة من علي ابن ابي طالب رضي الله عنه

وذكر في هذه القصة ذكر عمرو بن معدي كرب يصف بها حرب وجلده في الحرب
فلو لاقيت للاقيت ليثا هصورا ذا ظبا وشبا حداد ولايقنت ان الموت حق
وصرح شحم قلبك عن سواد اريد حياءه ويريد قتلي عذيرك من خليلك من مراد

ولما اتي بالهرمزان اسيرا الى عمر بن الخطاب قيل له يا امير المؤمنين هذا زعيم العجم
صاحب رستم فقال له عمر اعرض عليك الاسلام نصحا لك في عاجلك واجلك قال
يا امير المؤمنين انما اعتقد ما انا عليه ولا ارغب في الاسلام فدعا له عمر بالسيف فلما
هم بقتله قال يا امير المؤمنين شربة من ماء افضل من قتلي على ظماء فامر له بشربة من
ماء فلما اخذها قال انا امن حتى اشربها قال نعم فرمى بها وقال الوفاء يا امير المؤمنين
نور ابلج قال صدقت لك التوقف عنك والنظر في امرك ارفعا عنه السيف فلما رفع عنه
قال الان يا امير المؤمنين اشهد ان لا اله الا الله وان محمدا عبده ورسوله وما جاء به حق
من عنده قال عمر اسلمت خير اسلام فما اخرك قال كرهت ان تظن اني اسلمت جزعا من
السيف وايثارا لدينك بالرهبة فقال عمر ان لاهل فارس عقولا بها استحقوا ما كانوا فيه
من الملك ثم امر ان يبر ويكرم فكان عمر يشاوره في توجيه العساكر والجيوش لاهل فارس
وبه انظر فعل الكبير الذي اتاه معن بن زائدة في حلقة الاسرى فامر بقتلهم فقال له الغلام

الاسرى عطاش يا معن فامر بهم فسقوا فلما شربوا قال الغلام اضيافك يا معن فخلى سبيلهم

كتب عمر بن عبد العزيز الى الجراح انه بلغني ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم كان اذا
بعث جيشا او سرية قال اغزوا باسم الله وفي سبيل الله تقاتلون من كفر بالله لا تغلوا ولا
تغدروا ولا تمثلوا ولا تقتلوا امراة ولا وليدا فاذا بعثت جيشا او سرية فمرهم
بذلك وكان عمر بن الخطاب يقول عند عقد الالوية بسم الله وبالله وعلى عون الله
امضوا بتاييد الله وما النصر الا من عند الله ولزوم الحق والصبر فقاتلوا في سبيل الله
من كفر بالله ولا تعتدوا ان الله لا يحب المعتدين ولا تجبنوا عند اللقاء ولا تمثلوا
عند القدرة ولا تسرفوا عند الظهور ولا تقتلوا هرما ولا امراة ولا وليدا وتوقوا
قتلهم اذا التقى الزحفان وعند شن الغارات ولما وجه ابو بكر يزيد بن ابي سفيان
الى الشام شيعه راجلا فقال له يزيد اما ان تركب واما ان انزل فقال ما انت بنازل
ولا انا براكب الى ان قال اني موصيك بعشر لا تغدر ولا تمثل ولا تقتل هرما ولا امراة
ولا وليدا ولا تعقرن شاة ولا بعيرا الا ما اكلتم ولا تحرقن نخلا ولا تخربن عامرا ولا تغل
ولا تجبن في عشرة

ومن النوادر عبد الرحمن بن محمد بن الاشعث فر من الازارقة وكان
الاشعث وكان قد بعث اليه المهلب يا ابن اخي خندق على نفسك وعلى اصحابك فاني عالم
بامر الخوارج ولا تغتر فبعث اليه انا اعلم بهم منك وهم اهون علي من ضرطة الجمل
فطرقه صاحب الازارقة فقتل من اصحابه خمسمائة ولم يلو على احد فقال فيه الشاعر
تركت ولدانا تدمي نحورهم وجئت منهزما يا ضرطة الجمل

وقد تبع بعض العراقيين في هذا القول حيث قال اذا ما رأيت العصفور طار فؤاده وليث حديد

الناب عند الثرايد العتبي قال بعث عمر بن الخطاب الى عمرو بن معديكرب ان يبعث اليه بسيفه

المعروف بالصمصامة فبعث به اليه فلما ضرب به وجده دون ما كان يبلغه عنه فكتب اليه في

ذلك فرد عليه انما بعثت الى امير المؤمنين بالسيف ولم ابعث بالساعد الذي يضرب به

الا رأيت وفي الايام تجربة للصبر عاقبة محمودة الاثر وقل من جد في امر يحاوله فاستعمل الصبر الا

فاز بالظفر ان الحازم اذا ائتلفت في شيء فتممه فان نفرت عن الرواحب

والا فعل لا تستريح وتريح بها لئلا يقول الناس انك كاذب دعبل

ما اكثر الناس لا بل ما اقلهم والله يعلم اني لم اقل فندا اني لافتح عيني حين افتحها

على كثير ولكن لا ارى احدا ومدح الحسين بن رجاء ابا دلف العجلي بقطعة شعرا

فقال ابا دلف يا اكذب الناس كلهم سواي فاني في مديحك اكذب

ومنه اخذ في تقرير الغي

اني مدحتك كاذبا فاثبتني لما مدحتك ما يثاب الكاذب

ودخل مروان بن ابي حفصة [illegible]

على المهدي فانشده فاستنشده الشعر الذي اقول فيه

طرقتك زائرة فحي خيالها [illegible] فانشده شعر الذي اقول فيه

يا ابن الذي ورث النبي محمدا دون الاقارب من ذوي الارحام

الوحي بين بني البنات وبينكم قطع الخصام فلات حين خصام

الغناء مع الرجال فرقة نزلت بذلك سورة الانعام

اني يكون وليس ذاك بكائن لبني البنات وراثة الاعمام

للعم ساهمهم الكتاب فحازها ان تشرحوا بغير سهام

فلوت [illegible] الحج بحبهم ويروى تبوأهم الاحلام

ثم دخل مروان بن ابي حفصة على المهدي الشعر

ثم دخل حتى على هولاء وعنده جماعة من اهل بيته

فقدار [illegible] الشاعر وفرقت بين [illegible] الالف

وعلى هرون [illegible] الف درهم العباس [illegible]

فلان كذا [illegible] الشاعر [illegible]

ثم دخل على هولاء [illegible] بك [illegible]

الالف الالف [illegible] العاتي سعيد العا

في عقد [illegible] في باب [illegible] جرير بن حازم عن عكرمة عن ابن عباس

قال لما كان ليلة ولد النبي ارتج ايوان كسرى فسقطت منه اربع عشرة شرافة فعظم

ذلك على اهل مملكته فما كان اوشك ان كتب اليه صاحب اليمن يخبره ان بحيرة ساوة

غاضت تلك الليلة وكتب اليه صاحب السماوة يخبره ان وادي السماوة انقطع تلك الليلة

وكتب اليه صاحب طبرية ان الماء لم يجر تلك الليلة في بحيرة طبرية وكتب اليه صاحب فارس

يخبره ان بيوت النيران خمدت تلك الليلة ولم تخمد قبل ذلك بالف سنة الخ

[illegible] ما للطليق وللتراث وانما صلى الطليق مخافة الصمصام [illegible]

وكان في جملة ما ذكر سطيح لعبد المسيح يملك منهم ملوك وملكات بعدد سقوط الشرفات
وكلما هوت منها آت الى ان تتم ثم اتى عبد المسيح كسرى فاخبره بخبره فغمه ذلك ثم
تعزى فقال الى ان يملك منا اربعة عشر ملكا يدور الزمان فملكوا كلهم في اربعين
سنة

دخل عبد الملك بن صالح يوما على الرشيد فلم يلبث في مجلسه ان التفت
الرشيد فقال متمثلا   اريد حياته ويريد قتلي   عذيرك من خليلك من مراد

وان اولى الموالي ان تواسيه عند السرور لمن واساك في الحزن ان الكرام اذا ما
اسهلوا ذكروا من كان يألفهم في المنزل الخشن   وما من كاتب الا ستبقى كتابته
وان فنيت يداه   فلا تكتب بكفك غير شيء يسرك في القيامة ان تراه   وتمت
قتادة ما سمعت شيئا قط ولا حفظت شيئا قط فنسيته ثم قال يا غلام هات نعلي فقال
هما في رجلك فضحك   ونشأ ابو عمرو في تجارة ابيه [illegible]   فضحكه [illegible] الاصمعي
ومدح قتادة حفظت ما لم يحفظ احد ونسيت ما لم ينس احد حفظت القرآن في سبعة اشهر
وقبضت على لحيتي وانا اريد ان اقطع ما تحت يدي فقطعت ما فوقها   وقال الاحنف
من لم يصبر على كلمة سمع كلمات ورب غيظ تجرعته مخافة ما هو اشد منه   وانشد
رضيت ببعض الذل خوف جميعه   كذلك بعض الشر اهون من بعض   قال الاصمعي
ذكروا ان بعض ما بسمرقند مكتوب على باب المدينة بين صنعاء الى الغور [illegible]
وبين بغداد و[illegible] افريقية الف فرسخ وبين البصرة والكوفة [illegible] فرسخ و[illegible]

حكمة

بينها متوسطة بلد الكلب والسطا   اما بلاد الشام في طريق مصر ام ج
ثم غزة ثم الرملة [illegible] فلسطين ومدينتها العظمى [illegible] فلسطين وعسقلان
ورها بيت المقدس في فلسطين من الشام الاولى ثم الشام الثانية وهي الاردن
ومدينتها العظمى طبرية وهي التي على شاطئ البحيرة [illegible]   فارس منها الاهواز
وتستر و[illegible] وسوس الى ان تمت ومدينة [illegible] حلوان وهي اول الجبال
من خراسان وآخر العراق   فهمدان اول مدينة [illegible] من الجبال من
خراسان الى ان تمت ومن البلاد [illegible] صدر خراسان مع الجبال مدينة [illegible]
لها قرميسين ثم الدينور   مصر وعند بلاد [illegible] الى ان تمت والعريش التي [illegible]
على [illegible] معدود اول الشام

گنج دارى   مولانا قطب الدين اشكورى در محبوب القلوب ميفرمايد محمد بن ابى القسم طوسى
كه از شاگردان غزالى است در رساله جماليات آورده كه حجة الاسلام ابو حامد غزالى در
راه حج صحبت سيد مرتضى رضوان الله عليه رسيد در ميان ايشان در غايت كلام و مسئله
امامت مناظره افتاد سيد غزالى را ببراهين باهره و اصول محكمه و دلايل حقه و
[illegible] رساله [illegible] ساخت و [illegible] گرفت
نامش [illegible] نور الله [illegible] حكايت [illegible] از جماليات [illegible] روايت كنم كه [illegible]
همه [illegible] از رسايل كه در ميان [illegible]

احمد غزالی گفته که محققین اهل ایمان که در اعتقاد برادرش و غلبه محبت اهل البیت و طعن
بنت مشایخ شیعه الغزالی ... گفته‌اند و محدث ... که از تلامذه غزالی است
در رساله محاکمات آورده که غزالی در راه حج خدمت شریف سید مرتضی رسیده و حقیقه
تحقیق مذهب حقه ... شکوک مذهب را خدمت سید ... نموده حضرت سید ... امامیه
امامیه را به دلایل قاطعه و براهین ساطعه بر او تمام کرد و غزالی از مذهب اهل سنت برگردید ... مذهب
امامیه داخل شد چون از مکه معظمه مراجعت نمود برادرش احمد غزالی مشعوف با او ملاقات نمود
در این باب ... الی آن ... که در زمان احمد ... مرد ... از شیخ محقق شهید ...
... قدس سره منقول است که ... مقامات ... علم ... چون ... در ...
... و تلمذ غزالی ... در تصحیح قول صاحب محاکمات ... گفته‌اند ... سید مرتضی مراد
برادر سید مجتبی ... اعتراف ... صاحب ... العوام در بیان مذاهب و این قول صاحب
مجالس المؤمنین ... گفته‌اند ... شریف الواحد ... سید رضی ... ملاقات او ... داده
و این قول فاضل نور الله است ... الی آن قال ... محقق ... شیخ علی ... عبد العال ... مرد
الغزالی ... الی آن قال ... مؤلف ... ابو الحسن ... صاحب ...
الذهبیه ... الی آن قال فاضل ... در ترجمه ابو الحسن ... الکیاء الهراسی
در دنیا ... که ... گردد ... واعظ ... علمای اهل سنت
... غزالی در جواز لعن یزید ... الرد علی المتعصب العنید المانع
من لعن یزید ... و این ... از غزالی ... که ... رد ...
... که ... است ... که ... از شاهد ...
... خواهد شد

عند ذا الكدحية بيضاء سوداء الراس والذنب فخرجت الست خمسمائة سنة لا تقوم بعد الالف
الملكة فاراد رسول الله صلى الله عليه واله وسلم ان يخرجه وينفقه ثم رام الذي ذالك مصلحة فتركه ثم اراد
عمر رض ان يخرجه وينفقه فامتنع اقتداء برسول الله صلعم وذكر الشيخ محي الدين العربي في الفتوحات
المكية قال اخبرني ابو بلوح في ذالك الكنز جيء به الي وانا بتونس سنة ثمان وتسعين وخمسمائة
فيه شي غلظ اصبع عرضه شبر وطوله شبر مكتوب فيه بقلم لا اعرفه فالقائل ان يرده الى موضعه
ولو اخرجه للناس لثارت فتنة فتركه لذالك واتباعا لسنة رسول الله صلعم واد دا معه فانها تركت
رسول الله صلعم ذالك سدى وانما تركه ليخرجه الخليفة الذي يكون اخر الزمان يملاء الارض عدلا كما ملئت
جورا وهو المهدي خاتم الخلافة الاحمدية ~~وذكر في ترجمة المستظهر~~ بالله احمد ابو العباس بن المقتدي
(ومن الحوادث في ايامه) ما نقله سبط في تاريخه ان في سنة تسع وثمانين واربعمائة اجتمعت
الكواكب السبعة سوى زحل في برج الحوت فحكم المنجمون بطوفان يقارب طوفان نوح فاتفق
ان الحجاج نزلوا في دار المناقب فاتاهم سيل غرق اكثرهم ذكر في احوال الناصر لدين الله
ومن الحوادث في ايامه انه اجتمعت الكواكب الستة في الميزان فحكم المنجمون بخراب العالم في جميع البلاد
بالطوفان الريح فشرع الناس في حفر مغارات في التخوم وتوثيقها وسد منافسها على الريح
ونقلوا اليها الماء والزاد وانتقلوا اليها وانتظروا الليلة التي وعدوا فيها بريح كريح عاد
وهي الليلة التي سقط في حادي الافق فلم تاتيهم شيئا الى ان ... شمس الدين الجزري
كان الماء الذي يشرب الناصر ياتيه الدواب من فوق بغداد بسبعة فراسخ ويغلا سبع غليات
كل يوم غلوة ثم تحبس في الاوعية سبعة ايام ثم يشرب منه وبعد هذا مات حتى سقي المرقد
مرات وشق ذكره واخرج منه الحصى ومات منه يوم الاحد سلخ رمضان سنة اثنتين وعشرين
وستمائة

عوج بن عنق [illegible]

للخرايج قال كان ابراهيم مضيافا فنزل عليه يوما قوم ولم يكن عنده شيء فقال
ان اخذت خشب الدار وبعته من النجار فانه ينحته صنما ووثنا فلم يفعل وخرج
بعد ان انزلهم في دار الضيافة ومضى الى الموضع وصلى ركعتين فلما فرغ ولم
يجد الا الرمل علم ان الله هيأ لهما به فلما دخل داره رأى سارة تطبخ شيئا
فقال لها انى لك هذا قال هذا الذي بعثته على يد الرجل وكان سبحانه امر
جبرئيل ان يأخذ الرمل الذي كان في الموضع الذي صلى فيه ابراهيم ويجعله في غرارة
والحجارة الملقاة هناك ايضا ففعل جبرئيل ذلك وقد جعل الله الرمل جاورسا
مقشرا والحجارة المدورة شلجما والمستطيل جزرا العلل عن احمد بن محمد العلوي
عن محمد بن همام عن احمد بن محمد بن زياد عن احمد بن محمد بن عبد الله عن عيسى بن جعفر
العلوي العمري عن آبائه عن عمر بن علي عن ابيه علي بن ابي طالب عليه السلام ان النبي صلى الله عليه وآله سئل
ما خلق الله عز وجل الجزر فقال ان ابراهيم كان له ضيف يوما وذكر نحوه الا
انه قال مكان الجاورس الذرة ومكان الشلجم اللفت

[illegible]

الهي انت اللطيف الخبير لطفت فيسّرت كل عسير وانعمت فجبرت كل كسير تلطفت بي
سيدي بتوفيق ابتداءً فتمّم لطفك في اموري لعفوك انتهاءً فمن لطفك
تكليفي دون الطاقة والعائك فوق الكفاية يا عالما بالغوامض من غير
مرشد ولا دليل لا تحجب بيني وبين لطفك حالا الهي رأيت فسترت
وعلمت فغفرت وانعمت فاجزلت وعلمت فاحملت فانت اللطيف
الاشباح بخفايا رحمتك وكاشف الارواح بحقائق احديتك
سيدي ان اطعتك فبفضلك وان عصيتك فبجهلي فمنّك مواصلة
اليّ والحجة قائمة عليّ يا من يعلم خائنة الاعين وما تخفي الصدور
اجزل لي لطفك في جميع الامور اللهم اني اسألك واتوسل اليك
واقسم بك عليك فما كنت دليلا عليك فلك شفيعا اليك وبسر هذا الاسم الشريف
وما حوى من الاسرار المخزونة واللطائف الظاهرة المكنونة ان تشرح صدري
لي سربال لطفك الخفي قبل نزول المحن يا لطيف يا من عمّك بتفريج الكرب
في اوقات الشدائد الله لطيف بعباده يرزق من يشاء وهو القوي العزيز
وصلى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه اجمعين سبحان ربك رب العزة عما يصفون وسلام
على المرسلين والحمد لله رب العالمين

في اخبار الدول في بيان خلافة الناصر لدين الله وسنه ... حاله فكانت
ايامه غرة في وجه الدهر ودرة في تاج الفخر وكان يتشيع ويميل الى مذهب
الامامية بخلاف آبائه حتى ان ابن الجوزي سئل بحضرته من افضل الناس بعد رسول
الله صلى الله عليه وسلم فقال افضلهم بعده من كانت بنته تحته ولم يقدر ان يصرح بتفضيل ابي بكر

(ومن الحوادث في ايامه) انه اجتمعت الكواكب الستة في الميزان فحكم المنجمون بخراب
العالم في جميع البلاد بطوفان الريح فشرع الناس في حفر مغارات في التخوم و
توثيقها وسد منافسها عن الريح ونقلوا اليها الماء والزاد وانتقلوا اليها وانتظروا
الليلة التي وعدوا فيها بريح كريح عاد وهي الليلة التاسعة من جمادى الاولى
فلم يأت فيها شيء ولا هبت فيها نسيم بحيث اوقدت الشموع فلم يتحرك فيها
ريح تطفيها فعملت الشعراء في ذلك وما قيل قول ابي الغنائم محمد بن المعلم

قل لابي الفضل قول معترف … مضى جمادى وجاءنا رجب
وما جرت زعزع كما حكموا … ولا بدا كوكب له ذنب
كلا ولا اظلمت ذكاء ولا … ابدت اذى في قرانها الشهب
يقضي عليها من ليس يعلم ما … يقضى عليه هذا هو العجب
قد بان كذب المنجمين وفي … اي مقال قالوا وما كذبوا

وفي سنة ثلث وثمنين وخمسمائة اتفق ان اول يوم من السنة كان اول ايام الاسبوع
واول السنة الشمسية واول الصيفي سني الفرسية والشمس والقمر مجتمع واحد وكان
ذالك من الاتفاقات العجيبة وفيها فتح السلطان صلاح الدين بيت المقدس
وكثيرا من البلاد الشامية التي كانت بيد الافرنج فجزاه الله عن الاسلام خيرا
(ومن الغرايب) ان ابن برجان ذكر في تفسيره الم غلبت الروم ان بيت المقدس
يبقى في يد الروم الى سنة ثلث وثمانين وخمسمائة ثم يغلبون ويفتح وتفتح و
يصير دار الاسلام الى اخر الوقت اخذا من حساب الاية فكان كذلك وقد
مات ابن برجان قبل ذالك بدهر الى ان قال وفي سنة ستمائة تغلبت
الفرنج على القسطنطينية واخرجوا الروم منها وكانت بيد الروم في قبل
الاسلام واستمرت بيد الفرنج الى سنة ستين وستمائة فاستعادها منهم الروم

[illegible]

وكتاب الروضة من الكافي عن ابي جعفر عليه السلام قال ايتان يكونان قبل القائم لم يكونا منذ هبط آدم
الى الارض تنكسف الشمس في النصف من شهر رمضان والقمر في آخره فقال رجل يا ابن رسول الله تنكسف
الشمس في آخر الشهر والقمر في النصف فقال ابو جعفر اني اعلم ما تقول ولكنهما آيتان لم
تكونا منذ هبط آدم
روى جعفر بن محمد بن مالك الكوفي باسناده الى عمران بن ابي الحسن عن
احدهما قال ... الغيبة ... الغيبة ... لال محمد
... ظهر ... من هذه الرواية
... البشارة ...

قد ترانا مدة فلسنا نراها ملا لكنهن بغالي الارزاق
قد يسفر بك البحر بالعجب لاني ايت من عجايب البحر تلك سلاحف منه
نعائك للمبكر فال سوء ودوحيك ارعباء لا يدور
اقول ومن طرق العامة عن ابن عباس عن النبي انه قال آخر
اربعاء من الشهر يوم نحس مستمر وتمثل من ترك الشوال ثب
كالعرقد بيا اذا امل ناظر لم يخل موضع فيدعي قرفه
مولى الموالي يوجب المشترى الغلة والذلة قال الجاحظ
انشد ابو زيد وابو عبيدة فلو كان عبد الله مولى هجوته
ولكن عبد الله مولى الموالي وان العزل يقصك كل يوم
ولطيف في قفا الوالي المعزول حتى الامن قبل
لمحمد بن واسع الا تتكي فعالك ذلك حتى الامن ويبشرنه
سلاح الجبار يغرب مثلا للضعيف يستعين بالالة
اللئيمة على مقارعة من هو اقوى منه فربما يغلب بها او
ذلك ان الحبارى سلاحها سلاحها اذا اراد
الصقر ان يصيدها ورمته بذرقة تدبق جناحيه
وتعقد طيرانه حتى يجتمع عليه الحباريات فينتفن ريشه
طاقة طاقة فيموت الصقر بسبب ذلك والى هذا

اذا ما دنى حتف الفراشة اقبلت ... الى وهجان النار تطلب معقبا

وهذا الكافيك

في خلافة الراضي بالله اسمه محمد ابو العباس بن المقتدر وفي ايامه اختل امر الخلافة
جداً وصارت البلاد بين خارجي قد تغلب عليها او عامل لا يحمل مالاً وصاروا مثل ملوك
الطوائف وكل من حصل في يده بلد ملكه ومانع عنه فالبصرة وواسط والاهواز
في يد عبد الله البريدي واخوته وفارس في يد عماد الدولة بن بويه والموصل وديار
بكر وديار ربيعة وديار مضر في ايدي بني حمدان ومصر والشام في يد الاخشيد بن
طغج والمغرب وافريقية في يد المهدي والاندلس في يد بني امية وخراسان
وما وراء النهر في يد نصر بن احمد الساماني واليمامة وهجر والبحرين في يد ابي طاهر القرمطي
وطبرستان وجرجان في يد الديلم ولم يبق في يد الراضي غير بغداد والسواد فبطلت
دواوين المملكة ونقص قدر الخلافة وضعف ملكها وعم خراب البلاد الكثيرة وبعث
اركان الدولة العباسية ثم ان الراضي مسك ابن مقلة وقطع يده ثم بعد قطع
عنقه لما وقع منه ... الخطيب توفي سنة تسع وعشرين وثلثمائة بعد الاستقاء
٣٢٩

في اجوبة مسائل للشيخ الجليل سليمان بن عبد الله البحراني الماحوزي
سأله عنها الشيخ ناصر بن محمد الجارودي

س هل يجب القطع في الاصول وكذا الكلام والاستدلال ج الجواب في الاصول الحق ان
عندنا هو ما تسكن النفس اليه وتطمئن بحيث لا تخليها خفق الريب ونزغات الشك
المستقر بلا تخلل النقيض بالبال على سبيل الاحتمال اذ الايمان هو التصديق وحقيقته
هو الاذعان المذكور سواء كان ناشئاً عن برهان قطعي او غيره ولذا لم يكن الدليل
شرطاً في الاذعان عندنا لعدم وضوح الدليل على ذلك كما بيناه في كتابنا هداية
القاصدين الى عقائد الدين مع ان الاشتغال بالدليل والبرهان على الترتيب
المنزلي الوارد على احد الاشكال الاربعة والقياس الاستثنائي المعتبر عادة
متعسر على العوام بل اشتراطه في الايمان يوجب اختلال النظام فالحق عندنا
ان النظر والاستدلال واجب لكن على وجه تطمئن النفس كما تقدم لا على قانون
الكلام رح فالمعتقد المصيب للحق مؤمن وان اثم بترك الاستدلال فيكون
جميع مستضعف الشيعة ... هم ... عن اقامة الدليل والبرهان مؤمنين
وبهذا صرح جماعة من اعلام علمائنا منهم المحقق الطوسي قدس سره في رسالة الوجيزة
التي الفها لبعض اخوانه في تفصيل العقيدة بل بالغ قدس سره فيها فلم يوجب الدليل
فقال في الرسالة المذكورة ولا يجب عليه تعلم الدلالة التي رتبها المتكلمون بل
مهما خطر في قلبه التصديق بالحق بمجرد الايمان من غير دليل ولا برهان فهو مؤمن ولم
يكلف رسول الله صلى الله عليه وآله العرب اكثر من ذلك انتهى وكلامه في رسالته وصايا

٧ ... وصا ...

الاشتراط فصرح في ذلك ايضا حيث جعل اول مراتب الايمان التقليد وكذا في
شرح الاشارات في مقدمات شارح الفارسي ووافقه الفاضل المقداد في
الانوار الجلالية لشرح الفصول النصيرية واقتفى اثرهما الفاضل المحقق محمد بن
علي بن ابراهيم بن ابي جمهور الاحسائي في شرح الالفية الا انه اوجب الاستدلال
الخفي كما اخترناه ولم يشترط في الايمان كما اشترط جماعة من اصحابنا منهم شيخنا
الشهيد في الالفية في ظاهر كلامه وظاهر عبارة الباب الحادي عشر كما تقدم وقد نقل
وممن وافق المحقق الطوسي على الاكتفاء وما جاء الاجماع الحق كيف كان ولو
على وجه التقليد او الدليل [illegible] في الفاضل المحقق السعيد ملا احمد الاردبيلي
قدس سره في شرح الارشاد وتلميذه السعيد السيد السند والعلامة الاوحد السيد محمد
في المدارك في شرح الشرائع في بحث الوقت قال العلامة الاردبيلي قدس سره
الاعتقاد واثبات الكلام اذا طابقت نفس الامر فانها كافية وان لم تحصل بالادلة
المقررة كما صرح سلطان المحققين نصير الملة والدين انتهى كلامه وقال السيد محمد
بعد نقله انه في غاية الجودة ومال الى ذلك الفاضل النحرير مولانا محسن الكاشي في
المحجة البيضاء وليس في كلامهم تصريح لعدم وجوب الدليل على الوجه الذي ذكرناه من انه
ان كان ما اوجب سكون النفس واطمئنانها وادعاها الذي هو التصديق نعم
في كلام المحقق الطوسي ما يشعر بعدم وجوب الدليل على الوجه الذي ذكرنا على وجوبه
والحق وجوبه وفاقا للفاضل ابن ابي جمهور فتارك الاستدلال مع تمكنه منه
ما ثم غير كاف في حصول الايمان بالاعتقاد التقليدي لا لاجل الحق النافع لكن

مراده انهم لم يصرحوا بانه يجب على المكلف ان لا يكتفي بالتصديق والايمان التقليدي بل عليه [illegible] على العارف ان يطلب لطمانينة فان [illegible] حصول الاطمئنان لغير التقليد وهو هنا خاص

[illegible]

والوهم

والوهم المستلزم للاذعان الذي يحصل جهة العمل وترك الاشتغال بالفروع ونقل
من ابن ابي جمهور قدس سره وجوب الاشتغال على ان قول المنزلة ولجمهور الكلاميين
وبحور واضع من الواجبات لا تشكل اليه النفس واما ما نقل عن بعض العلماء من ان المقلد
من اهل الحق يلحقهم احكام الايمان في الدنيا واحكام الكفر في الاخرة فنقول انه كلام
في غاية الوهن هذا ما حققناه الحال واما ما ذكر من ادلة القوم وردها والاشتغال
بالنقض والابرام فقد وكلناه الى رسالة مفردة وتحقيق الحق الذي نظر اليه ان
معرفة الصانع جل شانه في الجملة يكاد ينتظم في سلك الضروريات الاولية ادرك
كذلك كما بيناه في رسالتنا [illegible] ان مرتبة العقل حاكمة باحتياج الحادثات
الى المحدث وهذا حكم مركوز في جبلة جميع العقلاء بل الاطفال ايضا وقد نبه
على ذلك سيد المجلد ذو الكرامات والمقامات رضي الدين علي بن موسى بن طاوس
قدس سره في كتاب كشف المحجة لثمرة المهجة في وصاياه لابنه فقال ما حاصله لو
ربيت طفلا غير مميز لحاجة من غير ان يشعر بك احد [illegible] بطلب الامر ولطفت
وشهاد لا يعرف غيره [illegible] ذلك في ذلك لما اذكر في جبلته من افتقار الحادثات
الى المحدث وذكر القطب الشيرازي في كتاب درة التاج ان بعض الملوك كان له شك في
الصانع جل شانه فنم بذلك وزيره وكان حكيما عاقلا فعمد الى ارض خربة مواتا
واجرى لها انهارا جارية واحدث فيها عمارات عالية ومجالس فاخرة وجعل فيها
بساتين رائقة وغرس فيها اشجارا فائقة فلما تم ما حاوله وفرغ جاء بترتيب اشار

العلامة ح

بكى

الملك الخروج يوما للتنزه فتم بعد المرور على تلك العمارات والبساتين ولم

الملك مدة في جدرانه لها فان قدحت احدثها وغيرها فقال الوزير انها احدثت بنفسها

فغضب الملك وقال كيف تخاطبني بهذا الكلام الذي يخاطب به المجانين ايحدث الشيء

بنفسه فقال الوزير اذا جاز حدوث السموات والارض والمواليد وغيرها

بانفسها فكيف لا يجوز حدوث هذه بانفسها فتفطن الملك ورجع الى الجزم بالوجود والحكمة

فهذه التقية فطرية يمكن فيها التنبيه ولا يحتاج الى الاستدلال وكذا الكلام في احتياج

الممكن الى المؤثر ضروري كما صرح به المحقق الطوسي وحققه المحقق الخوانساري في شرح التجريد

عند شرح قوله واذا لحظ الذهن الممكن موجودا طلب العلة وخفاء التصديق به على

بعض الاذهان لخفاء تصورات اطرافه غير قادح في كونه ضروريا كما تقرر في محله

ثم نقل كلاما اخر للسيد رضي الدين في جملة وصاياه لولده وهو قوله عرفنا ولدي المستدل

ان قال له تشاره لا طريق لك الى معرفته الا بالنظر في الجواهر والاجسام وجد في الوجود وحدوثها

الى قوله وقطع عقبات قليلة التوفيق ثم قال انتهى ما اردنا نقله منه واما بقية

الصفات الكمالية والجلالية فيمكن اخذها من القران الكريم ولا يعد ذلك تقليدا

الا ما لا يمكن التصديق بالنبوة قبله كالحكمة والقدرة وهذا في غاية السهولة لان

الصانع ما يتحقق بديهة العقل بكونه الحكيم من مصنوعاته فيكون حكيما وصدور

المصنوعات عنه تنطق بكونه قادرا وهذا القدر كفاية للعوام واما التعمق في

الكلام والتصدي لكشف النقض والابرام فهو فرض العلماء الائمة الاعلام

من علماء الاسلام كما ذكره المحقق الطوسي قدس سره في رسالته في صفات

المجادلين

س رجل تزوج صحيحا وطلق زوجته المذكورة مريضا قبل الدخول بها هل ترث منه

ام لا ولو طلق مريضا بائنا في مرضه هل ترثه ام لا ج روايات تقتضي اطلاق عبارة

الاصحاب سيما العصرية حيث ذكروا ان مطلقة المريض ترثه ما بين الطلاق وبين سنة

ما لم تتزوج ولم يبرأ من مرضه الذي طلقها فيه سواء كان طلاقها بائنا او رجعيا وتشبه

الطلاق حينئذ تحكيم على الحسين بن ... في مرضه الموت فطلق امراته هل يجوز طلاقها قال نعم وان

مات ورثته وان ماتت لم يرثها وليس ذلك في الرجعي الذي فيه الحكم في الباب وقد

رواه الصدوق ... في كتاب من لا يحضره الفقيه بطريق صحيح عن ... الحلبي عنه عم

ولم يظفر بها الشهيد الثاني قدس سره وعدم ترك الاستفصال دال على العموم كما تقرر في الاصول

وفي هذا الخبر حجة على الشيخ ... ثبوت التوارث بينهما في العدة ... واختصاص

الارث بعدها في المريض ... دون العكس الى المدة المذكورة ويؤيده عدم ظهور الفرق

بينه وبين الطلاق الثلاث مع الدخول المنصوص فيهما والاخبار بعمومها او اطلاقها

وصريح بعضها دالة على ارثها له الى سنة ما لم تتزوج ودونه ... منها ... ذلك

صحيحة عبد الله بن سكان عن الفضل بن عبد الملك البقباق قال سالت ابا عبد الله عليه السلام عن رجل طلق

امراته وهو مريض فقال ترثه في مرضه ما بينه وبين سنة ان مات في مرضه ذلك ...

من يوم طلاقها طلقها عدة المطلقة ثم تتزوج اذا انقضت عدتها وترثه ما بينها وبين سنة ان

ما شئت مرضه ذلك فان مات بعد ما تمضي سنة فليس لها ميراث ورواية ...

عن ربيع الاصم ... ابي عبد الله ... ومالك بن عطية كلاهما عن محمد بن مسلم عن ابي جعفر قال

اذا طلق الرجل امراته تطليقة ثم مكث في مرضه حتى انقضت عدتها ثم مات في ذلك

المرض بعد انقضاء العدة فانها ترثه ما لم تتزوج فان كانت تزوجت بعد انقضاء عدتها

فانها لا ترثه وصحيحة محمد بن ابي عمير عن ابان ... ابا عبد الله عليه السلام عن رجل طلق تطليقتين

في صحة ثم طلق التطليقة الثالثة وهو مريض انها ترثه ما دام في مرضه وان كان الى

وهذه مع عبارته أم بحجته وذلك والظاهر ان اهل الوان عثمان وقد جمعت الصحابة على الصحيح ما في كما ذكره الحلي ولم يثبت كونه ما ودستا كما ورناه في السرائر وهو اشد الخلافة وهو ابو البلغة وغيرها في معصنا تناول ان الى عمر الظاهر محل ما جمعت الصحابة على تصحيح ما صح عنه وموثقة ذريح عن سماعة مال سالته عن رجل طلق امرأته وهو مريض فقال ترثه ما دامت في عدتها فاما لطلقها في حال الاضرار رجعت ترثه الى سنة فان زاد على سنة يوم واحد لم ترثه وصحيح الحلبي وحسنة وغيرها من ادلة الحكم فلا تلائم فيضح منها كما ذكروه وعدة تعليلا بالاستدلال على ما لولم تكمل وهو العدم العدة ما هو صحيحة الحلبي فانها تدل باطلاقه عليه والظاهر انه عدم الزوق في قيام التلازم بانقطاع العقد في الجميع وان سقطت العدة مع انه ربما يظهر من موثقة سماعة المتقدمة وفي رواية محمد بن القاسم الهاشمي عن ابي عبد الله كون العلة هي التهمة واثر منتفية مع عدم الدخول وكتب الشيعة الى ثم سليمان بن عبد الرحمن البحراني المام اخوال

١١١٥

س العبير الغير اذا علا بحجم ام لا وعلى تقدير النجاسة هل يتعدى الى التمر والدبس ام لا

ج ورد عن عبد الله بن سنان في الصحيح عن ابي عبد الله قال كل عصير اصابته النار فهو حرام حتى يذهب ثلثاه ويبقى ثلثه وورد ايضا في الحسن عنه كل العصير اصابته النار فهو حرام وكلما كان او اي

تقدم عن ابن ادريس القول بالتحريم في مسند حق للامارة وهو حكم في عدم غير في كتب السرائر وهي مطبوعة سقيمة وقد منع منهما في هذا المسند اثار السقط او التحريف والحق مع الناقل فلا حظ

هذا وعدم الفصار بعينه لا أم لي الى كان ذلك والاب

واذا الكون كرية أذى لها واذا الجالس الكعبين بدء جذب

[illegible]

نعت [illegible]

عند [illegible] كان الرابع

[illegible]

[illegible] وكان الواو [illegible]

[illegible] فان [illegible]

فقد [illegible] وان [illegible]

وان [illegible] والجالس [illegible]

[illegible] بها [illegible]

الماء [illegible] ثم

[illegible] والواو [illegible]

بدا كتب [illegible]

ابن [illegible] حفظهم

[illegible]

اوائل

قال رضي الدين علي بن طاوس رضي الله عنه في كتاب فلاح السائل أول من تتمات
المصباح في مقام بيان طرقه الى الاصول اقول ومن طرقي في الرواية ما اخبرني به
الشيخ الفاضل اسعد بن عبد القاهر الاصفهاني في مسكني بالجانب الشرقي من بغداد
التي اسكنني بها الخليفة المستنصر جزاه الله جل جلاله عنا جزاء المحسنين في صفر
سنة خمس وثلثين وستمائة

قال السيد رضي ... في فلاح السائل ...
ان الاشتغال بذكر الله تعالى ...
يكون من مسالك ... اما عرفت
هذا المقام عن اهل القدوة من ائمة اهل الاسلام
ان الله جل جلاله قال افضل الدعاء دعائي ودعاء الانبياء قبلي ثم ذكر
تهليلا وتمجيدا فقيل له ما سمعنا ان هذا من الدعاء فقال صلوات الله عليه وآله
وعلى من تقدم وتأخر عنه من الاصفياء ... فانه ... السائل
في طلب الشفاعة ... حيث مدحه ... الصلت
فقال أأذكر حاجتي ام قد كفاني حياؤك ان شيمتك الحياء اذا اثنى عليك المرء
يوما كفاه من تعرضه الثناء ... انما فعل المادح ثناء على الممدوح يكون في قضاء حاجته
فالله جل جلاله احق بذلك لكمال جوده ورحمته انتهى كلامه

شرح ...

الفصل التاسع في صفة مقدمات الطهارة وصفة الماء الذي يصلح للطهارة
والصلاة اما المقدمات قبل الطهارة فمنها ما يحتاج اليه الانسان لدخول الخلاء وازالة البول
والغائط وتلك الضرورات فاقول عنه هذا يا عبد ... تأمل ما الذي جرى
على سلطان العالمين ومالك الاولين والآخرين وما الذي اخرجك من مقام
عبد مسكين متشكي الى الاذلال والتبسط والاشتغال بغير العبودية والخدمة
والمعاملة لمالك يوم الدين ... ما ترى انك كيف ... العذرات وحال
ازالة القاذورات ... طهارة ... فلعلك تغفل ...
... ولا ... هذه الصفة الخسيسة الى ان ...
كيف ... ربك من شعار الذلة والقلة لصاحب الجبروت ومالك الملك
والملكوت اما تعلم انه ... من نطفة قذرة ...
... لازالة القذرة ثم انت بعد ذلك حامل ... العذرة ثم تكون بعد
الموت جيفة ... ولا ... وجلا ...
... قدرك ... في تدبير امرك ... فما ...
من ... العبودية ... هذه الحالة الردية ... وتوصل ...
... الاحرار ... المقام ...
... هذه الصفة الخسيسة التي ... الطهارة ...
العذرات ... هذا ... على ... هذه الاقذار
يصلح للمقام ... فهذا التوصل والتوسل قد ... الدنيا

في رواية القرآن قال الامام الرازي الذي هو لعصابة في الحقيقة كالبازي فخر الدين
الرازي في اوائل تفسيره الحجة الرابعة ما رواه الشافعي باسناده ان معاوية قدم المدينة
فصلى بهم ولم يقرأ بسم الله الرحمن الرحيم ولم يكبر عند الخفض الى الركوع والسجود فلما سلم ناداه
المهاجرون والانصار يا معاوية سرقت من الصلاة اين بسم الله الرحمن الرحيم واين التكبير
عند الركوع والسجود ثم انه اعاد الصلاة مع التسمية والتكبير قال الشافعي ان معوية كان
سلطانا عظيم القوة شديد الشوكة فلولا ان الجهر بالتسمية كان كالامر المتقرر عند كل
الصحابة من المهاجرين والانصار لما قدروا على اظهار الانكار عليه

ومنها انهم رووا على سيد البرية عليه وآله التحية ما يدل على انه تسلط عليه الشيطان
في تلاوة القرآن فجعل يمزج الاوثان بكلمة الايمان قال القاضي عياض وغيره
روي ان النبي لما قرأ سورة النجم قال افرأيتم اللات والعزى ومناة الثالثة الاخرى
تلك الغرانيق العلى وان شفاعتهن لترتجى فلما ختم السورة سجد وسجد من معه من
المسلمين والكفار لما سمعوه اثنى على الهتهم ثم انزل الله عز وجل عليه وما ارسلنا من
قبلك من رسول ولا نبي الا اذا تمنى القى الشيطان في امنيته الاية فهذا اسناد منهم
لعدة فاحشة فيها ازراء بالشرع الانور والدين الاطهر وجسارة عظيمة
على سيد البشر حتى لا يبقى وثوق على صدقه في تبليغ الاحكام كيف وقد ثبت
بالعقل والنقل من الدين انه يستلزم الافحام للمشركين ونطق القرآن المبين
ولعرف الشيطان الرجيم اللعين بان لا سلطان له على عباد الله المخلصين فان كانوا
عباد الله فليتبعوا القرآن والا فليتبعوا الشيطان ان عبادي

المجلسي

ممن لعنهم ... رسول الله فبقيت لا يعرفهم جميع الاصحاب كمنهم

تمه از مختصر في ربيع الابرار اُرْتُجَّ على معوية يزيد وهو على المنبر فقال

يا ايها الناس ان الله خلق ابدانا وجعل فيها ارواحا ... الناس ان

تخرج منهم فقام صعصعة بن صوحان رحمه الله فقال اما بعد فان خروج

الارواح في المتوضات سنة وعلى المنابر بدعة واستغفر الله لي ولكم

خطبه مخونه

در کتب جاور... الني گوید بدانند صحیحه که معاویه روز جمعه

شرح عظیم و با در سخنی سهمناک از او صادر شد مردم از این حال متغیر شدند

که یعنی مقام رسول بر ملاء ... خلق چگونه این صفت گردان شوخ

یعنی خطبه سوبار گردانید و گفت الحمد لله الذي خلق ابدانا وا اسکنها

ارواحا وجعل فيها ... وجعل خروجها للنفس واحد

فلربما خلجت في عزاء ابدانها وانفلتت في غير وقتها فلا جناح

... ومنه ذالك والسلام ... ان كه

كذا

باستهزاء در مقام رسول ... در ان جمله خطبه خوانه صعصعه بن صوحان

العبدي ... وگفت صدقت يا معاوية ان الله خلق ابدانا

واسكنها ارواحا وجعل فيها ... وجعل خروجها للنفس ... ولكن

جعل ارسالها في الكنيف سنة وعلى المنبر بدعة ثم قال يا اهل الشام ... فقعد

... فلا صحح له ولا لكم واز مسجد بيرون رفت ... شد

انتهى نقلا عن كامل البهائي ...

در روائح القرآن للسيد عباس رحمه الله تعالى
المرعشي ثم الهندي

الخلافة وهي امارة الهدى على الاتفاق وباشارته على الاطلاق ...

للنبوة بالاتفاق في اهل الخلافة والوفاق كما لا يخفى على من ... ازالة الخفاء

فلانت الاشعب ... الاشياء ومع ذالك جعلوا الاولياء

لم يجدوا ... الخلفاء ... حديث

وان لم يروه ... في الكتب والحديث ... الخلافة ...

المردة الذين شبههم النبي صلى الله عليه وسلم بالقردة فمنهم معوية وقد صدر ... حد ... عبد الحميد

اروا ... على المنبر ... كما ذكره عبد الحميد بن ابي الحديد

في شرح نهج البلاغة وفيه ان معوية سمع المؤذن يقول اشهد ان لا اله الا

الله فقالها فقال اشهد ان محمدا رسول الله فقال لله ابوك يا ابن عبد الله

لقد كنت عالي الهمة ما رضيت لنفسك الا ان تقرن اسمك باسم رب العالمين

انتهى ومنهم ولده الشكير يزيد ... المريد بالليس ...

عبادة

اما العلماء فلا ذهاب عبادة ... قتادة ...

ولقد كان من علمائهم الاعيان الفاضل ميرزا جان ... حكي انه لما وصل

الى بخارا واشتغل بالتدريس ... كان ... الاكثر

الاختلاط مع ... فذكر التلامذة ... حال ولده ...

الكتاب ... ذالك ... ثم زال ...

حتى خطوا ... فقالوا ان ... في الاوشاب ...

... يذهبون ... في كل ... الى ... مكان ويفعلون

به كذا وكذا ... الفاضل ... المدعون ...

للعقل والكمال كيف تستغطون منه هذا الفعال اما دريتم ان هذه الواقعة
على تقدير كونها صادقة لا تقر بعين الناطقة فلينظر الى طبعه المعوج وبعده عن
الدين الابلج حكى الزمخشري في الباب السبعين من ربيع الابرار عن
يوسف بن اسباط انه قال رد ابو حنيفة على رسول الله ص اربعمائة حديث او
اكثر قيل مثل ماذا قال قال رسول الله ص للفرس سهمان وللرجل سهم قال ابو
حنيفة لا اجعل سهم بهيمة اكثر من سهم المؤمن واشعر رسول الله ص واصحابه البدن
وقال ابو حنيفة الاشعار مثلة وقال ص البيعان بالخيار ما لم يفترقا وقال
ابو حنيفة اذا وجب البيع فلا خيار وكان صلى الله عليه واله وسلم يقرع بين
نسائه اذا اراد سفرا فاقرع اصحابه وقال ابو حنيفة القرعة قمار
وبهذا الغلو حال ما حكاه الزمخشري ايضا في باب النوم والاحلام والسهر والرؤيا
من ان ابا حنيفة قال رايت كاني نبشت قبر رسول الله ص فجمعت عظامه
الى صدري فسالت ابن سيرين فقال ما ينبغي لاحد من اهل الزمان ان
يرى هذه الرؤيا قال ان صدقت رؤياك لتحيين سنة نبيك ولعلك
دريت بان عبارة ابن سيرين غلط في تاويل رؤياه بل انما تعبيرها انه
اتلف الشرع في شتاه وارتج عظام لما هدم احكامه في ضمن بحران
في مغيث الحق عن امام الحرمين عبد الملك بن الشيخ ابي محمد عبد الله الجويني ان السلطان
محمود بن سبكتكين كان حنفي المذهب وكان مولعا بعلم الحديث وكان يسمع
الحديث عنده وكان يسال عن معناه فيجد اكثره موافقا لمذهب الامام الشافعي

٣ قيل

شناعة اوردها الغزالي على الامام ابي حنيفة فلاحظ واضحك وابك على الاسلام كيف انهدم وضاع يوم السقيفة

الشافعي فجمع فقهاء المذهبين والتمس منهم الكلام في ترجيح المذهبين فوقع الاتفاق على
ان يصلي بين يديه ركعتان على مذهب الشافعي ثم على مذهب الامام ابي حنيفة ركعتين
لينظر السلطان الى ذلك ويختار الاحسن فصلى القفال المروزي بطهارة سابغة وشرائط
معتبرة من الطهارة والسترة واستقبال القبلة واتى بالاركان والهيئات والسنن
والاداب والفرائض على وجه الكمال وكان صلاة لا يجوز الشافعي دونها ثم صلى
ركعتين على ما يجوز ابو حنيفة فلبس جلد كلب مدبوغا ولطخ ربعه بالنجاسة وتوضى
بنبيذ التمر وكان ذلك في صميم الصيف فاجتمع عليه الذباب والبعوض و
كان وضوء منكسا منعكسا ثم استقبل القبلة واحرم بالصلاة من غير نية
في الوضوء وكبر بالفارسية ثم قرا بالفارسية دو برگك سبز ثم نقر نقرتين كنقر الديك من
غير فصل بينهما ومن غير طمانينة وتشهد وضرط في آخرها من غير نية السلام وقال
ايها السلطان هذه صلاة ابي حنيفة فقال السلطان لو لم تكن هذه صلاة ابي حنيفة لقتلتك
لان مثل هذه الصلاة لا يجوزها ذو دين فانكرت الحنفية ان تكون هذه الصلاة
جائزة عند ابي حنيفة فطلب القفال كتب ابي حنيفة فامر السلطان باحضارها وامر
نصرانيا ان يقرء كتب المذهبين جميعا فوجدت الصلاة على ما حكاه القفال جائزة
عند ابي حنيفة فاعرض السلطان عن مذهب ابي حنيفة وتمسك بمذهب الشافعي
انا الرعاة والحكام فسفلة طغام يفعلون شرورا ويركبون امورا يشربون خمرا

لعن الله تعالى معشر لا حظ لهم من الحق وانهم في الضلال

الخمر وهم مع ذلك عندهم اولو الامر قال الحافظ ابن عساكر وغيره على ما ذكره في حياة الحيوان
انه كان الوليد منهمكا في شرب الخمر ولذاته ورفض الآخرة وراء ظهره الخ
اما القضاة فقال الحافظ جلال الدين السيوطي في رسالته المترجمة بارباح الفضة
في حاشية المائدة والحفرة واخرج ابن الخلدن في تاريخه من طريق محمد بن سليمان بن الباغندي (?)
العادي قال صلى المأمون يوما وعنده يحيى بن اكثم وكان العباس بن المأمون
في احد الناس فاتبعه يحيى بن اكثم بصره واشتغل يحيى من غفلته وقال يا امير المؤمنين
حدثنا عبد الرزاق عن معمر عن ايوب عن نافع عن ابن عمر رض قال قال رسول
الله صلعم النظر الى الوجه الحسن يجلو البصر ولعرض ضعف فاحببت ان اجلوه فتغير وجه
المأمون وقال يا يحيى اتق الله لان هذا الحديث كذب على رسول الله صلعم وبالجملة
فكان يحيى شديد الحياء راغبا بالحياة الدنيا ونبذ الآخرة فمن للموت حينها (?)
ولا يحيى تكون راويا للسنن بمثله فقاضيا على مذهب قوم لم يتق الشهوات
ولصطفى النبي على البنات فيا ويح دين الله من هذه الجهات

وكنا نرجي ان نرى العدل ظاهرا | فاعقبنا بعد الرجاء قنوط
متى تصلح الدنيا ويصلح اهلها | وقاضي قضاة المسلمين يلوط

عن الصادقين بل عن النواصب المنافقين والخوارج المارقين منهم عمران بن حطان
او ... ابن ملجم الجهال ابن ملجم النيران اما امامة الجماعة فلا يشترط فيها العدالة
عندهم لما رووه عن النبي صلعم انه قال صلوا خلف كل بر وفاجر كما في جامع الاصول
ومن هنا قلد ... عمر وابا بكر وعمر ... امر الكبرى الى امرها الى ما يعرف من
حكاية الوليد وجارية السكرى فانها بعد جنابة الجماعة فصلت في سكرانة و
جنابتها باهل السنة والجماعة فبالعرض هذه الفظاعة والشناعة ثم انهم مع ذلك
يدعون لها فضلا عظيما لان ابي قحافة حتى اثبتوا له بذلك الخلافة لما رووا في
ان عائشة امرته ان يصلي بالناس ولا يدرون ان عائشة متهمة عندنا وامامة الجماعة
تقع من الفاجر عندهم وقال المعتزلي في شرح النهج نسب الى عائشة انها امرت
بلالا مولى ابيها ان يأمره فليصل بالناس لان رسول الله صلعم كان قد ... ليصل
احدهم ولم يعين انتهى فكيف ثبت لهذا الوليد الخلافة وهو دافع الخلافة
وفي الصواعق المحرقة في حديث ابي عمر كبر عمر فسمع رسول الله صلعم تكبيره فاطلع رأسه
مغضبا فقال اين ابن ابي قحافة وفي هذا الحديث دلالة على ان عمر لم ...
يساعد الامامة في الصلاة التي يساوى بها كل بر وفاجر فكيف يستحق الخلافة
التي هي اعظم من الصلاة بالناس بدرجات فانهم يستدلون على خلافة ابي بكر
باهلية الجماعة للامامة وانه الذي صلى بالناس في مرض رسول الله صلعم ولا يقدحون
في خلافة عمر لعدم اهلية الامامة وانه الذي منعه رسول الله صلعم من امامة الجماعة

ليغفر به ذنبا من ابتغاهم اثره وليعقوبنا اكثر ارشاده خطاب بكرك قران

حال تو مرتقى نباشد يكسان در شان ودرانا اردته ٢٢ درحق توانا رة

الشيطان وقد اخرج مسلم عن على قال والذي فلق الحبة وبرى النسمة

انه لعهد النبي الامي الي انه لا يحبني الا مومن ولا يبغضني الا منافق واخرج

الترمذي وابن حنبل عن جابر ما كنا نعرف المنافقين الا ببغضهم عليا وقد ذكر

ذلك كله ابن حجر ولعائشة بنت ابي بكر على ما في الفضول

اذا ما التبر حك على محك ... تبين غشه من غير شك

وفينا الغش والذهب المصفى ... علي بيننا شبه المحك

للخارجي النادي الشيخ البخاري وروي عن محمد بن كعب قال سال

رجل عليا عن مسئلة فقال فيها فقال الرجل ليس هكذا ولكن كذا وكذا

فقال علي اصبت واخطات وفوق كل ذي علم عليم ذكره السيوطي في منثوره

واشار اليه السعدي في منظومه يكي مشكل برد پيش علي بكر مشكلش

كنه منجلي الى دعوتهم بذلك تحفظا على الرقي اقول دعوتهم لنهم ام

تكذيب الله ورسوله واقول دانا لعبد الابق محمد صادق هذا او اقر احسن

لصيغة المخاطب واخطات لصيغة المتكلم ولا يجوز العكس على فرض رد

مردود بي امريء في القاموس شبر كبقم وشبير كقمير ومشبر

محمد شابنا ء هرون

روي البخاري في صحيحه ان تنكر الرجل شيئا في الصلوة ما هذه الغفلة وقال عمر اني لاجهز جيشي

وانا في الصلوة اقول لعل المراد منه حال عمر اذا دخل جيشي ادبر واذا اقبل الى

الصلوة تدبر في الجيش والعسكر فيا عجبا في حالة قلبه وحربه وبين يدي ربه وقلبه

في الغزوات وغفلته في الصلوات روى الزمخشري في ربيع الابرار عن الي

السادي والسبعي انزل الله تعالى في الخمر ثلث ايات يسئلونك عن الخمر والميسر فكان المسلمون

من شارب ومن تارك الى ان شرب رجل ودخل في الصلوة فهجر فنزلت يا ايها الذين امنوا

لا تقربوا الصلوة وانتم سكارى فشربها من شربها في المسلمين حتى شربها عمر فاخذ لحى

بعير فشج به راس عبد الرحمن بن عوف ثم قعد ينوح على قتلى بدر بشعر الاسود بن يعفر

كاين بالقليب قليب بدر ... من الفتيان والعرب الكرام

ايوعدنا ابن كبشة ان سنحيى ... وكيف حيوة اصداء وهام

ايعجز ان يرد الموت عني ... وينشرني اذا بليت عظامي

الا من مبلغ الرحمن عني ... باني تارك شهر الصيام

فقل لله يمنعني شرابي ... وقل لله يمنعني طعامي

فبلغ ذلك رسول الله صلعم فخرج مغضبا يجر رداءه فرفع شيئا كان في يده

ليضربه فقال اعوذ بالله من غضب الله ورسوله فنزل انما يريد الشيطان الاية

مزدوجه ثم الخمر كاشف عن حال ... الامام روا روا في الباب الرابع والعشرين في المنظر ... الغفار زمخشري ما في ... بربع ابرار ... كان لا نبهما الا ... في المنظر ... نقرة يعلى

ذكر صاحب الصواعق في بعض طرقه انه ص قال لعلي انت قسيم الجنة والنار فيوم القيمة تقول
للنار هذا لي وهذا لك وفيها ان فاطمة احصنت فرجها فحرمها الله وذريتها على
النار وفيها ان النبي قال فاطمة بضعة مني يغضبني من يغضبها ويبسطني ما
يبسطها وان الانساب تنقطع يوم القيمة غير نسبي وسببي وصهري

وفي المواهب اللدنية عن عائشة قالت ما رايت احدا اشبه سمتا وهديا ودلا
برسول الله من فاطمة وكانت اذا دخلت عليه قام اليها فقبلها
واجلسها في مجلسه اخرج احمد والترمذي والحاكم عن ابن الزبير ان النبي ص قال
انما فاطمة بضعة مني يؤذيني ما اذاها وينصبني ما انصبها (واي شي اشد لها ايذاء
من انهم دفعوها عن حقها وازلوا ذويها) حكى صاحب المواهب
اللدنية عن الشيخ ابي علي السنجي في شرح التلخيص انه يحرم التزوج على
بنات رسول الله ويحتمل ان يكون ذلك خاصا بفاطمة رضي الله عنها وقد
علله ص بان ذلك يؤذيه وان اذيته حرام بالاتفاق وفي هذا التحريم اذى من يتاذى
به النبي صلعم لان ايذاء النبي حرام اتفاقا قليله وكثيره وقد جزم عليه السلام
بانه يؤذيه ما اذى فاطمة فكلما وقع منه في حق فاطمة شي فتاذت به فهو
يؤذي النبي بشهادة هذا الخبر الصحيح [illegible]

واخرج السيوطي عن ابي سعيد الخدري [illegible] ان النبي اربعين صباحا
بابها يقول السلام عليكم اهل البيت ورحمة الله وبركاته الصلوة رحمكم الله انما يريد الله ليذهب
عنكم الرجس اهل البيت ويطهركم تطهيرا انا حرب لمن حاربتم سلم لمن سالمتم واخرج
السيوطي ايضا عن ابن عباس قال شهدنا رسول الله تسعة اشهر ياتي كل يوم باب
علي بن ابي طالب عند وقت كل صلوة فيقول السلام عليكم ورحمة الله وبركاته اهل البيت
انما يريد الله الاية الصلوة رحمكم الله كل يوم خمس مرات قال جلال الدين
السيوطي والدميري الشافعي رحمه الله [illegible] في تاريخ الخلفاء وحياة الحيوان
اخذ الناس يتقربون [illegible] وبالغوا في الثناء عليه وتعظيمه وكان [illegible] في سنة
ست وثلثين ومائتين امر بهدم قبر الحسين وهدم ما حوله من الدور وان يعمل مزارع
ومنع الناس من زيارته وخرب وبقي صحراء وقال محيي الدين ابن العربي
ولكن الاقطاب المصطلح على ان يكون لهم هذا الاسم لا يكون منهم
في الزمان الا واحد وهو الغوث ايضا وهو من المقربين وسيد الجماعة
في زمانه منهم من يكون ظاهر الحكم ويحوز الخلافة الظاهرة كما حاز الخلافة
الباطنة من جهة المقام كابي بكر وعمر وعثمان وعلي والحسن ومعوية بن
يزيد وعمر بن عبد العزيز والمتوكل [illegible]

فمن لطائف الطف خطاب لقرنه هذا الكتاب   يا للرجال اما لله منتصر
من الطغاة وما للدين منتقم   بنو علي رعايا في ديارهم   والامر تملكه
النسوان والخدم   لا يطغين بني العباس ملكهم   بنو علي مواليهم وان
زعموا   اتفخرون عليهم لا ابا لكم   حتى كان رسول الله جدكم   قام
النبي بها يوم الغدير لهم   والله يشهد والاملاك والامم   [illegible] جحد الاقوام موضعه
لكنهم ستروا وجه الذي علموا   انتم له شيعة فارتدوا وعن [illegible]
الطاهرين [illegible] الرشيد لكونه في العباسي ولا مأمونكم كان رضا الا نصف الحكم
تنشى التلاوة في ابياتهم سحرا   وفي بيوتكم الاوتار والنغم   منكم علية ام منهم
وكان لكم شيخ المغنين ابراهيم ام لهم   ما في بيوتهم للخمر معتصر   ولا ديارهم
للسوء معتصم   قال ابن الاثير في النهاية فيه كان عمر في جارية من [illegible] العيب
البايع والمشتري شبه الدلال [illegible] بالسين المهملة عبث

لابي نصر سعيد بن [illegible]
قطع حبل الناس بالناس   لابد للناس من الناس
وكان [illegible] الناس
العزيزة [illegible] لكن

فلقد اتاه بنو امية شكلا   هذا المعمر [illegible] مهدوما
اسعوا علينا الا يكونوا شاركوا   في قتله ومات في سنة اربع واربعين   قتله المتوكل
يعقوب بن السكيت الامام في العربية فانه ندبه الى تعلم اولاده فنظر المتوكل
يوما الى ولديه المعتز والمؤيد فقال لابن السكيت من احب اليك هما ام الحسن والحسين
فقال قنبر مولى علي خير منهما فامر الاتراك فداسوا بطنه حتى مات وقيل
سل لسانه فمات وارسل الى ابنه بديته وكان المتوكل ناصبيا
ثم العجب بعد ذلك من ادعائكم التشيع والتولي حتى قال امامكم الشافعي
ال النبي ذريعتي   وهم اليه وسيلتي   ارجو بهم اعطى غدا   بيدي اليمين صحيفتي
[illegible]
قالوا ترفضت قلت كلا   ما الرفض ديني ولا اعتقادي   لكن توليت غير شك
خير امام وخير هاد   ان كان حب الوصي رفضا   فانني ارفض العباد
وان كنتم صادقين في حب الوصي فتبرأوا من الامويين الذين سبوه وسموا
وشتموا اولاده [illegible] ذلك والعباسيين الذين جاؤا من بعدهم فوجدوا
شجرة الطالبيين متفرقة الاغصان ناقصة الافنان فحصدوا
وارادوا ابادتهم [illegible] وعقدوا مجالسهم مواطن اللهو و
اللعب ومواقع الافك والكذب والفسوق والفجور والفاحشة والزور
كما شهد به التاريخ وانه مشتمل على لطائف المعاني ودال على معايبهم
ومثالبهم مع ان [illegible] ولكن الحق يعلو ولا يعلى

رأيت الدهر مختلفا يدور فلا حزن يدوم ولا سرور

في جمال الاسبوع للسيد رضي الدين علي بن طاوس رحمه الله تعالى

روى احمد بن محمد بن الحسين قال حدثنا محمد بن احمد بن شاذان بن عيسى المكتب في كتابه الي
اجازته لي قال حدثني ابي عن محمد بن سنان عن المفضل بن عمر وحدثنا ابو الحسن علي
بن احمد الطوسي رحمهما الله قال حدثنا محمد بن علي الرازي قال حدثنا محمد بن اسمعيل
عن عبد الله بن عثمان عن عبد الرحمن بن ابي نجران عن المفضل بن عمر قال كنت انا واسحق
بن عمار وداود بن كثير الرقي وداود بن حصين ويوسف التمار والمعلى بن خنيس وحمران
بن اعين عند ابي عبد الله عم اذ دخل رجل يقال له اسمعيل بن قيس الموصلي ومحمد بن مسلم
والصادق عم ساجد فلما رفع راسه نظر اليه فقال له ما هذا الغم والنفس فقال
يا مولاي جعلت فداك قد وجهت ببضع جهودي ورضا قصدي قال عم اين
انت عن صلوة الحاجة قال وكيف اصليها جعلت فداك قال اذا كان يوم الجمعة
بعد الضحى فاغتسل وات مصلاك وصل اربع ركعات تقرء في كل ركعة فاتحة
الكتاب وانا انزلناه في ليلة القدر عشر مرة فاذا سلمت فقل اللهم صل على محمد
وال محمد ثم ارفع يديك نحو السماء وقل يا الله يا الله عشر مرات ثم تحرك مسبحتك و
تقول يا رب يا رب حتى ينقطع النفس ثم تبسط كفيك وترفعهما تلقاء
وجهك وتقول يا الله يا الله عشر مرات وقل يا افضل من رجي ويا خير من
دعي ويا اجود من سمح واكرم من سئل يا من لا يعز عليه ما يفعله
يا من حيث ما دعي اجاب اسئلك بموجبات رحمتك وعزائم مغفرتك
واسئلك باسمائك العظام وبكل اسم هو لك عظيم واسئلك بوجهك الكريم

و بفضلك العظيم و اسئلك باسمك العظيم الاعظم و ديان يوم الدين محيي العظام
وهي رميم و اسئلك باسمك الله لا اله الا انت ان تصلي على محمد و آل محمد و ان
تقضي حاجتي و تيسر لي من امري فلا تعسر علي و تسهل لي مطلب رزقي
من فضلك الواسع يا قاضي الحاجات يا من يعطي ما لا يعتقد عليه عن كرم يا ارحم
الراحمين و اكرم الاكرمين قال الصادق عم اصليها مرات فلما كان بعد حول او كذا
في دار ابي عبد الله عم اذ دخل علينا داود ثم اخرج من كمه كيسا فقال جعلت
فداك هذه خمسمائة دينار وجبت علي ببركتك بما علمتني من الحذ فتح الله
علي و زاد الطوسي حتى كان لي على رجل مال و قد حبسه علي و حلف عليه عند بعض
الحكام فجاءني بعد ذلك و ما صليت الا ثلث مرات و حمل الي ما كان لي عليه
و سألني ان اجعله في حل مما ذهب فيه ففعلت ذلك فقال الصادق عم احمد ربك
ولا تغفلك عن عبادة ربك احد و تفقد اخوانك

صلوة اخرى للحاجة

في يوم الخميس عن النبي صلعم انه قال من صلى يوم الخميس اربع ركعات تقرأ في الاولى
منهن الحمد مرة واحدة و عشر مرة قل هو الله احد و في الثانية الحمد مرة واحدة و عشرين مرة
قل هو الله احد و في الثالثة الحمد مرة واحدة و ثلثين مرة قل هو الله احد و في الرابعة
الحمد مرة واحدة و اربعين مرة قل هو الله احد و اكمل ركعتين بتسليم فاذا سلم في الرابعة
قرأ قل هو الله احد خمسين مرة و قال اللهم صل على محمد و آل محمد احدى و خمسين
مرة ثم تسجد و تقول في سجودك يا الله يا الله مائة مرة و تدعو بما شئت و قال صلى الله
عليه و آله من صلى هذه الصلوة و قال هذا القول لو سأل الله في زوال الجبال لزالت او في زوال

صلوة الحاجة

بسئل حاجته

الغيث لنزل انه لا يخيب سائله ربي [illegible] هذه الصلوة و لم يك

صلوة الحاجة

صلوة الحاجة في ليلة الجمعة و ليلة عيد الاضحى ركعتين تقرأ فاتحة الكتاب الى اياك
نعبد و اياك نستعين و تكرر ذلك مائة مرة و تتم الحمد ثم تقرأ قل هو الله احد مائتي مرة في
كل ركعة ثم تسلم و تقول لا حول و لا قوة الا بالله العلي العظيم سبعين مرة و تسجد و تقول مائتي
مرة يا رب يا رب و تسأل كل حاجة   لسنة ذكره في [illegible] رسول الله
صلعم ليلة الخميس بين المغرب و عشاء الآخرة ركعتين تقرأ في كل ركعة فاتحة الكتاب مرة و آية
الكرسي خمس مرات و قل يا ايها الكافرون و قل هو الله احد و المعوذتين كل واحد منها
خمس مرات فاذا فرغ من صلوته استغفر الله خمس عشرة مرة و جعل ثوابه لوالديه فقد ادى
حق والديه   لسنة ذكره عن النبي صلعم قال من صلى ليلة الجمعة اربع ركعات يقرأ فيها قل
هو الله احد الف مرة في كل ركعة مائتين و خمسين مرة لم يمت حتى يرى الجنة او ترى له

صلوة لاداء حق الوالدين

صلوة ليلة الاثنين ذكر من نقلت من خطه هذه الرواية انه اسقط اسنادها و هذه لصلوة
و ما ورد فيها من الثواب و الوعد و المضاعفات مختصرا يصلي اربع ركعات تقرأ في الاولى
الحمد مرة و قل هو الله احد عشر مرات و في الركعة الثانية الحمد مرة و قل هو الله احد عشرين مرة
و في الركعة الثالثة الحمد مرة و قل هو الله احد ثلثين مرة و في الركعة الرابعة الحمد مرة و قل هو الله احد
اربعين مرة ثم تتشهد و تسلم و تقرأ قل هو الله احد خمسا و سبعين مرة ثم تصلي على النبي صلعم خمسا و سبعين
مرة و تستغفر لنفسه خمسا و سبعين مرة ثم يسأل الله حاجته و من صلى يوم الجمعة
اربع ركعات تقرأ في كل ركعة الحمد مرة و قل هو الله احد خمسين مرة لم يمت حتى يرى مقعده
من الجنة او ترى له

صلوة يوم الجمعة

الفصل السابع فيما نذكره مما يختص بكل يوم اثنين من الاسبوع غير ما ذكرناه فمن
ذلك انه يستحب ان تقرء في صلوة الصبح يوم الاثنين في الركعة الاولى بعد سورة
الحمد سورة هل اتى على الانسان ومن ذلك ان يوم الاثنين مختار للاسفار ذكر
صاحب الصحيفة الكاملة في احاديث مولانا علي بن موسى الرضا باسناد متصل
الى مولانا الرضا عليه السلام فيما رواه عن آبائه صلوات الله عليهم اجمعين قال كان رسول الله
صلى الله عليه وآله يسافر يوم الاثنين ويوم الخميس ويقول فيهما ترفع الاعمال الى الله وتعقد فيهما
الالوية ثم ذكر السيد بسنده الذي ذكره الى الشيخ محمد بن عبد الله الحميري في قرب
الاسناد ويرويه عن الباقر عليه السلام قال كان رسول الله صلى الله عليه وآله يسافر يوم الاثنين ويوم
الخميس ويعقد فيهما الالوية ولعلك تجد في بعض الكتب كراهية السفر يوم الاثنين و
ان الحسين صلوات الله قتل يوم فيه واعلم ان الرواية جاءت عن الائمة عليهم السلام
انه قتل يوم الجمعة وقد حقق ابو الفرج الاصفهاني في كتاب مقاتل الطالبيين
هذه الرواية وصححها وان قتله صلوات الله عليه كان يوم الجمعة كما اشرنا اليه

الفصل التاسع فيما نذكره من عمل في كل يوم خميس غير ما قدمناه فمن ذلك انه يستحب
ان يقرء الانسان في صلوة الصبح من كل يوم خميس بعد الحمد في الركعة الاولى سورة
هل اتى ومن ذلك ان من كانت له حاجة فليباكر فيها في يوم الخميس فاذا توجه قرا الحمد
والمعوذتين و الاخلاص و القدر واية الكرسي وخمس ايات من اخر ال عمران ثم
يقول مولاي انقطع الرجاء الا منك وخابت الامال الا فيك اسئلك بحق من حقه واجب
عليك ممن جعلت له الحق عندك ان تصلي على محمد وال محمد وان تقضي حاجتي

ومن وظائف يوم الخميس صلوة بعد ضحى نهاره لدفع الغم والهم وقضاء الديون وقد تقدم ذكرها
في الرواية الثانية من عمل الاسبوع وبين الروايتين تفاوت حدث ابو يحيى علي بن احمد الكوفي
قال حدثنا محمد بن علي الرازي قال حدثني محمد بن اسمعيل عن عبد الرحمن بن ابي نجران عن المفضل
بن عمر قال كنت واسحق بن عمار وداود بن كثير الرقي وجماعة عند سيدنا ابي عبد الله عليه السلام اذا
كان يوم الخميس بعد الضحى فاغتسل وانت مصلاك وصل اربع ركعات تقرء في كل ركعة فاتحة
الكتاب وعشر مرات انا انزلناه في ليلة القدر فاذا سلمت تقول مائة مرة اللهم صل على محمد
وال محمد ثم ترفع يديك نحو السماء وتقول يا الله يا الله يا الله عشر مرات ثم تحرك سبابتك و
تقول يا رب يا رب حتى ينقطع النفس ثم تبسط يدك تلقاء وجهك وتقول يا الله
يا الله عشر مرات وتقول يا افضل من رجي ويا خير من دعي ويا اجود من اعطى ويا اكرم
من سئل ويا من لا يعز عليه ما يفعله يا من شاء على اجاب اللهم اني اسئلك بموجبات
رحمتك وباسمائك العظام وبكل اسم لك عظيم واسئلك بوجهك الكريم وبفضلك القديم
واسئلك باسمك الذي اذا دعيت به اجبت واذا سئلت به اعطيت واسئلك
باسمك العظيم العظيم ديان يوم الدين محيي العظام وهي رميم واسئلك بانك
انت الله لا اله الا انت ان تصلي على محمد وال محمد وان تيسر لي امري ولا تعسر
علي وتسهل لي مطلبي وتعطيني من فضلك الواسع يا قاضي الحاجات يا قديرا على ما لا يقدر
عليه احد غيرك يا ارحم الراحمين واكرم الاكرمين اقول وزاد فيه ابو الفرج محمد بن ابي
قرة رحمهما الله اللهم اني اسئلك بقوتك وقدرتك وبعزتك وما احاط به علمك ان تيسر
لي من فضلك وحلال رزقك اوسعه واحمده فضلا وخيره عاقبة يا رب

زيارة القبور

ومن وظايف يوم الخميس انه يستحب ان يصلي فيه الالف على النبي صلى الله عليه وآله مرة
ويستحب ان يقول اللهم صل على محمد وآل محمد وعجل فرجهم اقول وفي رواية اخرى
يقول مائة مرة وفيه فضل كثير اللهم صل على محمد وآل محمد وعجل فرجهم واهلك
عدوهم من الجن والانس من الاولين والآخرين ومن وظايف يوم الخميس
زيارة قبور الشهداء والمؤمنين فيه ويكون الزائر وراء القبر مستقبل القبلة
ويضع يده على القبر ويقول اللهم ارحم غربته وصل وحدته وآنس وحشته
وآمن روعته واسكن اليه رحمة يستغني بها عن رحمة من سواك والحقه
بمن كان يتولاه ثم يقرء سورة انا انزلناه سبع مرات فقد روي
ان من قرأها عند قبر مؤمن بعث الله جل جلاله اليه ملكا يعبد الله جل جلاله عند
قبره لم يمر على هول الا صرفه الله جل جلاله عنه بذلك الملك حتى يدخله
الله جل جلاله الجنة اقول وقد بسطت في كتاب مصباح الزائر وجناح المسافر
زيادة في الزيارات والدعوات عند قبور المؤمنين تقدم بهم الله جل جلاله
بالرحمات. ومن وظايف يوم الخميس انه يوم عرض اعمال العباد على سلطان
المعاد فيحضر ... على خاصته وولاته في البلاد كما قدمناه في يوم الاثنين فاعمل
كما ذكرناه هناك على تقريب العبد. فصل في فضل الصلوة على النبي وآله عليهم السلام ليلة الجمعة ويومها فمن ذلك ما رويناه الى
عمر بن يزيد قال قال لي ابو عبد الله عليه السلام يا عمر انه اذا كان ليلة الجمعة
نزل من السماء ملائكة بعدد الذر في ايديهم اقلام الذهب وقراطيس

فصل الصلوة ليلة الجمعة ويومها

الفضة لا يكتبون الى ليلة السبت الا الصلوة على محمد وآله فاكثر منها وقال لي يا عمر
ان من السنة ان تصلي على محمد واهل بيته في كل جمعة الف مرة وفي سائر الايام مائة مرة
الفصل الحادي عشر فيما نذكره من التلاوة في النوافل الخمس ليلة الجمعة ويومها فمن
ذلك ما رويناه باسنادنا الى جدي ابي جعفر الطوسي فيما رواه في تهذيب الاحكام عن
الحسين بن سعيد الى ابي الصباح الكناني قال قال ابو عبد الله عليه السلام اذا كان ليلة الجمعة
فاقرأ في المغرب سورة الجمعة وقل هو الله احد فاذا كان العشاء الآخرة فاقرأ سورة
الجمعة وسبح اسم ربك الاعلى واذا كان صلوة الجمعة فاقرأ بالجمعة والمنافقين واذا كان صلوة
العصر يوم الجمعة فاقرأ سورة الجمعة وقل هو الله احد دعاء محمد بن علي عليهما السلام
اللهم رب الارواح الفانية والاجساد البالية اسئلك بطاعة الار
واح ~~الفانية والاجساد البالية~~ الراجعة الى اجسادها وبطاعة
الاجساد الملتئمة بعروقها وبكلمتك النافذة بينهم واخذك
الحق منهم والخلائق بين يديك ينتظرون فصل ~~القضا~~
قضائك ويرجون رحمتك ويخافون عقابك صل على محمد وآل
محمد واجعل النور في بصري واليقين في قلبي وذكرك بالليل
والنهار على لساني وعملا صالحا فارزقني صلوة الحجة القائم
صلوات الله وسلامه عليه تصلي ركعتين تقرء في كل ركعة الحمد الى

اياك نعبد واياك نستعين ثم تقول مائة مرة اياك نعبد واياك نستعين
ثم تتم قراءة الفاتحة وتقرء بعدها الاخلاص مرة واحدة وتدعو عقيبها
فتقول اللهم عظم البلاء وبرح الخفاء وانكشف الغطاء و
وضاقت الارض ومنعت السماء واليك يا رب المشتكى وعليك المعول
في الشدة والرخاء اللهم صل على محمد وال محمد الذين امرتنا بطاعتهم
وعجل اللهم فرجهم بقائمهم واظهر اعزازه يا محمد يا علي يا علي يا محمد
اكفياني فانكما كافياي يا محمد يا علي يا علي يا محمد انصراني فانكما
ناصراي يا محمد يا علي يا علي يا محمد احفظاني فانكما حافظاي يا مولاي
يا صاحب الزمان ثلث مرات الغوث الغوث ادركني ادركني ادركني
الامان الامان الامان — في صلوة التسبيح تقرء في الركعة الاولى بعد الحمد
اذا زلزلت الارض وفي الثانية بعد الحمد والعاديات وفي الثالثة اذا جاء
نصر الله وفي الرابعة قل هو الله احد

الفصل الرابع والثلثون

فيما نذكره من صلوة يوم الجمعة للسلامة من الفقر والجنون والبلوى باسنادنا الى جدي
السعيد ابي جعفر الطوسي رضوان الله عليه قال روى عنبسة بن مصعب عن ابي عبد الله عليه السلام
قال من قرء سورة ابراهيم وسورة الحجر في ركعتين جميعا في يوم الجمعة لم يصبه فقر ابدا ولا جنون
ولا بلوى — ذكر ما نورده في فضل الاخذ من الشارب وقص الاظفار و
وغسل الراس بالخطمي يوم الجمعة فمن ذلك ما رويناه باسنادنا الى محمد بن جمهور
العمي فيما رواه في كتاب الواحدة عن الامام قال من اخذ اظفاره وشاربه كل جمعة

اشارة الى مؤلف كتاب الواحدة

جمعة وقال حين ياخذه بسم الله وبالله وعلى سنة محمد وال محمد لم يسقط منه قلامة
ولا جزازة الا كتب له بها عتق نسمة ولم يمرض الا المرضة التي يموت فيها ورويناه
باسنادنا الى محمد بن يعقوب الكليني [illegible] عن ابي عبد الله عليه السلام قال اخذ الشارب والاظفار وغسل
الراس بالخطمي يوم الجمعة ينفي الفقر ويزيد في الرزق وعنه عن بعض اصحابنا عن ابي عبد الله عليه السلام
قال غسل الراس بالخطمي في كل جمعة امان من البرص والجنون اقول وقد روينا بالقول عند اخذ الشارب
والاظفار ورويت انه يبدء عند قص الاظفار بالخنصر من اليد اليسرى ويختم بالخنصر من اليد
اليمنى وكذلك يفعل في اظفار رجليه — الى هنا نقلت ما في هذا الكراس من جمال
الاسبوع للسيد الاجل ابن طاوس ره

وفي الفقيه بعد نقل رواية الهيثم الجمري في باب كيفية اهداء الصلوة الى الرسول صلعم
والائمة وما يقال فيها [illegible] في الدعاء وبعد ذكر انهم لا يحتاجون الى تلك
ولكن انت غير مستغن عن الهدية اليهم وانت كما قال بعض اهل اللسان

اهدي لمجلسه الكريم وانما اهدي له ما حزت من نعمائه
كالبحر يمطره السحاب وماله منّ عليه لانه من مائه

وذكر بعد ذلك وكنت عملت كقول بعض اهل الاعتبار

فان تقبلوا اهدي هدية قاصر على [illegible] ذاك القبول من الفضل

دعيت في زيارة يوم جمعة لصاحب الزمان صلى الله عليه

[illegible] وان [illegible] وزائركم وان [illegible] نزيلكم [illegible]
وضيفكم [illegible] البلاد

جهة درد دندان

اسطوخودوس گشنیز توکنار اجزا را کوبیده در سرکه جوشانیده بکار برند مضمضه نمایند

الى ابي الحجاج يوسف بن محمد البلوي المعروف بابن الشيخ ذكر في كتاب دستاه كتاب الف با
وهو كتاب لطيف طريف عديم النظير ومشهور ان القول في اسماء الحروف [illegible] الغزالي [illegible]
في قوله عيان عيان في كل عين في العين ثوان
ثوان ثوان لم يلحظها قلم في كل ثوان في الثوانين عيان
نقله صاحب المقابيس رضي الله عنه
في حاشيته

في الصافي في اواخر سورة يوسف وما يؤمن اكثرهم بالله الا وهم مشركون في الطاعة وبالنظر الى الاسباب
في الكافي عن الصادق ع والقمي والعياشي عن الباقر ع شرك طاعة وليس شرك عبادة وزاد القمي والعياشي
والمعاصي التي يرتكبون فهي شرك طاعة اطاعوا فيها الشيطان فاشركوا بالله في الطاعة لغيره وليس باشراك
عبادة ان يعبدوا غير الله الى ان قال والعياشي عنه ع هو الرجل يقول لولا فلان لاصبت ولولا فلان
لاصبت كذا وكذا ولولا فلان لضاع عيالي الا ترى انه قد جعل لله شريكا في ملكه يرزقه ويدفع عنه قيل (لهلكت)
فيقول لولا ان من الله علي بفلان لهلكت قال نعم لا بأس بهذا وعن الباقر ع هو قول الرجل لا وحياتك

اقول وانا جامع هذه الاوراق [illegible]
[illegible]



سند هاشم ١١ یازدهم رجب خواب میدیدم منزلی مستقیم مرحوم حاجی آقا محمد سید کاری آن اتاقی معروف
نوشتهء بسیار نفیس که مثل آنها در نفوشته و نیست شده نه مانند نقشها رغبت و کلها رنگ بحل ورو
گرفته از حضرتش بطور دو ساده هر دو بار نقل طوری نقش و کلها رغبتی مرغوب اینقدر و نرم بود
که قدم از اجمالی نوشته نشده ......

انت کثیر عزة یعشق کل جمیلة رآها او یسمع بها حتی عابه الشعراء واهل العشق علیه
فقالوا کثیر ما هذا التقلب فی الهوی

فی کامل ابن اثیر ثم دخلت سنة خمس وسبعین فی هذه السنة غزا محمد بن مروان الصائفة حتی
خرجت الروم من قبل مرعش فی هذه السنة ولی عبد الملک الحجاج بن یوسف العراق دون خراسان
وسجستان الی ان قال ثم دخلت سنة ست وسبعین الی ان قال وفی هذه السنة ضرب عبد الملک
بن مروان الدنانیر والدراهم وهو اول من احدث ضربها فی الاسلام فانتفع الناس بذلک وکان
سبب ضربها انه کتب فی صدر کتابه ..... والی الکتب الی الروم قل هو الله احد وذکر النبی صلعم مع التاریخ
فکتب الیه ملک الروم انکم قد احدثتم کذا وکذا فاترکوه والا اتاکم فی دنانیرنا من ذکر نبیکم ما تکرهون
فعظم ذلک علیه فاحضر خالد بن یزید بن معاویة فاستشاره فیه فقال حرم دنانیرهم واضرب
للناس سکة فیها ذکر الله تعالی فضرب الدنانیر والدراهم ثم ان الحجاج ضرب الدراهم ونقش فیها
قل هو الله احد فکره الناس ذلک لمکان القرآن لان الجنب والحائض یمسها ..... ان یقولوا ضرب
غیره فضرب

تا ان الایتان تکتبان لکل الرمد والاسیما القروح والرمد مع ..... ماء
لطیف ویمسح به من الورد او زیت لطیف او غیرهما و یطلی بالقرحة
والالم یبرء فی یوم بقدرة الله وهو مجرب مجرب الاولی من سورة آل عمران
ثم انزل علیکم من بعد الغم امنة نعاسا الی قوله تعالی علیم بذات الصدور
الثانیة من سورة الفتح محمد رسول الله الی آخر السورة

الله قدیم ازلی مزیل العلل وهو قائم ازلی بالازلیة لم یزل ولا یزال
برحمتک یا ارحم الراحمین ...

[illegible] الراهد ..... زاوده منه ..... ازلیة ..... الکلام ..... [illegible]

فی الصافی فی العلل عنه
(یعنی الصادق ع م) ان سئل عن یعقوب ع م
لما قال له بنوه یا ابانا استغفر لنا ذنوبنا انا کنا
خاطئین قال سوف استغفر لکم ربی فاخر الاستغفار
لهم و یوسف ع م لما قالوا له تالله لقد آثرک الله علینا
وان کنا لخاطئین قال لا تثریب علیکم الیوم یغفر الله
لکم وهو ارحم الراحمین قال لان قلب الشاب ارق
من قلب الشیخ وکانت جنایة ولد یعقوب علی یوسف وجنایتهم
علی یعقوب انما کانت بجنایتهم علی یوسف فبادر یوسف الی العفو عن
حقه واخر یعقوب العفو لان عفوه انما کان عن حق غیره فاخرهم الی السحر لیلة الجمعة

[illegible] ..... فی الاحادیث ..... [illegible]
..... ذکره ..... [illegible]
..... قال ..... [illegible]
..... فی ..... [illegible]
..... فی الرعد ..... [illegible]

براي تب ولرزه

في الجنة الواقية وهذا كما رواها عن الرضا عليه السلام ... يكتب للمحموم على ثلث قطع من الكاغذ يكتب على الاول بعد البسملة لا تخف انك انت الاعلى وعلى الثاني بعد البسملة لا تخف نجوت من القوم الظالمين وعلى الثالث بعد البسملة الا له الخلق والامر تبارك الله رب العالمين ثم تقرء على كل قطعة التوحيد ثلثاً ويبتلعها المحموم ثلثة ايام كل يوم واحده يبرء ان شاء الله تعالى

البحار عن تحف العقول قال النبي صلى الله عليه وآله خصلتان ليس فوقهما من البر شيء الايمان بالله والنفع لعباد الله وخصلتان ليس فوقهما من الشر شيء الشرك بالله والضر لعباد الله وفيه ايضا وقال صلى الله عليه وآله احب عباد الله الى الله جل جلاله انفعهم لعباده وفي دعاء مكارم الاخلاق من الصحيفة واجر للناس على يدي الخير ولا تمحقه بالمن والاخبار في هذا المعنى كثيرة

في ... مواعظ مولانا ابي جعفر الجواد صلى الله عليه ... اوحى الله الى بعض الانبياء اما زهدك في الدنيا فتعجلك الراحة واما انقطاعك الي فيعززك بي ولكن هل عاديت لي عدوا او واليت لي وليا

في الخصال بسنده عن ابي جعفر عليه السلام ... قد يسعه تقول الدنيا دول فما كان لك فيها اتاك على ضعفك وما كان منها عليك اتاك ولم تمتنع منه بقوة ثم اتبع هذا الكلام بان قال من يأس مما فات اراح بدنه ومن قنع بما اوتي قرت عينه

والنور وهذه نسخة مجربة ... الامام الحسن العسكري ... ومكاتبتها ...

ص ۳۸۲ قبور المسالك ببطلان صلوة الالف مع ...

ص ۱۳۳ ما يكتب على الكفن — ص ۸۹

ص ۴۰۲ دعاء كم مرغ

ص ۴۶۲ فيما يكتب على الكفن ورواية كان ...

ايضا ص ۱۳۳ اشعار ...

ص ۱۱۱ معنى الفلاح ...

ص ۳۴۳ دعاء ...

ص ۳۰۹ برهان التوحيد ...

ص ۱۸۹ كيفية ختم انعام

ص ۱۴۲ اربعة ... — ص ۱۱۸ لوجع الحلق ...

ص ۱۳۲ ما يكتب على الكفن — ص ۵ حديث عمر الدنيا ...

ص ۱۱۱ ...

ص ۳۴۳ حرز مجرب — ص ۳۴۳ حرز دفع و رفع آفات وبليات

ص ۴۲۷ لحفظ ... — ص ۸۵ — ص ۱۸۱ اشعار فرج

ص ۱۷۴ ...

ص ۳۸ حرز مجرب لدفع الامراض — ص ۱۱۵ ...

ص ۳۹ دعاء ...

ص ۱۱۳ ... — ص ۱۱۲ ...

ص ۵۲۴ ...

ص ۵۰۵ ...

ص ۱۷۹ ...

ص ۴ قصة ...

ص ۲۵ آيات الشفاء — ص ۳۸ حرز مجرب لدفع الامراض